

البرهان

مُصنّف

حجّة الاسلام

عبد الحسين شرف الدين موسوي

ابو حمزہ

از افادات

حضرت آیت اللہ سید آقا عبدالحسین شرف الدین مومنی علیہ السلام مقامیہ

ناشر

رحمت اللہ یک انجمنی - ناشران و تاجران کتب

بمبئی بازار نزد خوجہ شیعہ اثنا عشری مسجد کھارادر کراچی

قیمت: ● روپے

فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱	ابو ہریرہ	۲
۲	ابو ہریرہ کا نام و نسب	۳
۳	ابو ہریرہ کی نشوونما، اسلام لانا اور صحبت پیغمبرؐ	۵
۴	ابو ہریرہ عہد پیغمبر میں	۷
۵	ابو ہریرہ زمانہ ابوبکر میں	۱۵
۶	ابو ہریرہ عہد عثمان میں	۱۷
۷	ابو ہریرہ عہد امیر المومنین میں	۲۳
۸	ابو ہریرہ عہد معاویہ میں	۲۷
۹	ابو ہریرہ پر بنی امیہ کے احسانات	۳۳
۱۰	ان احسانات پر ابو ہریرہ کی شکرگزاری	۳۷
۱۱	ابو ہریرہ کی حدیثوں کی تعداد	۴۳
۱۲	ابو ہریرہ کا دو طرف حدیثیں یاد رکھنا جس میں ایک طرف انہوں نے ظاہر کیا اور دوسرے طرف کا گھانٹنے کے خوف سے ظاہر نہیں کر سکے	۴۷
۱۳	پانچ حصے حدیثیں یاد رکھنا جن میں دو حصے انہوں نے ظاہر کئے تیسرا حصہ سنگسار کئے جانے کے خوف سے ظاہر نہ کر سکے	۴۷
۱۴	ابو ہریرہ کا اعتراف کہ عبداللہ بن عمرو عاص مجھ سے زیادہ حدیثوں کے حامل ہیں	۵۱
۱۵	کیفیت حدیث ابو ہریرہ	۵۳
۱۶	۱ خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا	۵۵

۱۷	۲ دو غور طلب باتیں	۱۷
۱۸	۲ خداوند عالم کا بروز قیامت مختلف شکلوں میں دکھائی دینا	۱۸
۱۹	۱۹ کچھ روایت خدا کے متعلق	۱۹
۲۰	۳ جنم اس وقت تک نہ بھرے گا جب تک خداوند عالم اس میں اپنا پیر نہ ڈال دے	۲۰
۲۱	۴ خداوند عالم کا ہر شب آسمان دنیا پر اترنا	۲۱
۲۲	۵ جناب سلیمان کا اپنے بیرو بزرگوار جناب داؤد کے فیصلے کو توڑ دینا	۲۲
۲۳	۲۳ اس حدیث کو اختراع کرنے کی وجہ کیا ہوگی؟	۲۳
۲۴	۶ جناب سلمان کا ایک شب میں سو عورتوں کے پاس جانا	۲۴
۲۵	۷ جناب موسیٰ نے ملک الموت کی آنکھ پھوڑ ڈالی	۲۵
۲۶	۸ پتھر کا جناب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگنا اور جناب موسیٰ کا اس کے پیچھے دوڑنا اور بنی اسرائیل کا جناب موسیٰ کو مادر زاد برہنہ دیکھنا	۲۶
۲۷	۹ لوگوں کا بروز قیامت جناب آدم و نوح ابراہیم و موسیٰ اور عیسیٰ کی پناہ ڈھونڈھنا ان کی شفاعت و سفارش کی توقع میں مکران حضرات کا خود اپنے بارے میں غلطیاں و بیچایاں ہونا	۲۷
۲۸	۱۰ انبیاء کا شک کرنا	۲۸
۲۹	۱۱ سونے کی ٹڈی کا جناب ایوب پر آکر گرنا جبکہ وہ غسل فرما رہے تھے اور جناب ایوب کا اسے کپڑے میں چھپانا اور خداوند عالم کا انہیں عتاب فرمانا	۲۹
۳۰	۱۲ جناب موسیٰ پر الزام کہ آپ کو ایک چوٹی	۳۰

۱۱۲	کے کاٹ لیا تو آپ نے چوٹی کے پورے گاؤں کو پھونک دیا	۱۳	۳۱
۱۱۳	یہ تمہت کہ پیغمبر خدا دو رکعت نماز اڑا گئے	۱۳	۳۲
۱۲۰	یہ غلط بیانی کہ پیغمبر لوگوں کو ستاتے 'سزا دیتے گالیاں دیتے اور غیر مستحق پر لعنت فرماتے	۱۵	۳۳
۱۳۱	شیطان کا پیغمبر کو نماز میں ستانا	۱۶	۳۴
۱۳۲	پیغمبر کا صبح کی نماز سو کر قضا کر جانا	۱۷	۳۵
۱۵۱	گائے اور بھیڑے کا صحیح زبان عربی میں باتیں کرنا	۱۸	۳۶
۱۵۳	ابوبکر کا سنہ ۹ ہجری میں افسر جج مقرر کیا جانا اور اسی سال ابو ہریرہ کا برات کا اعلان پڑھ کر سنانا	۱۹	۳۷
۱۸۲	طا کہ عمر سے کلام کرتے تھے	۲۰	۳۸
۱۸۳	پیغمبر کا ترکہ صدقہ ہے	۲۱	۳۹
۱۹۹	ابو طالب کا کلمہ شہادتین جاری کرنے سے انکار کرنا	۲۲	۴۰
۲۰۰	دعوتِ عشرہ	۲۳	۴۱
۲۰۲	مسجد میں پیغمبر کے سامنے مشیوں کا ناچ	۲۴	۴۲
۲۰۳	عمل کا وقت آنے سے پہلے حکم کا منسوخ ہو جانا	۲۵	۴۳
۲۰۴	ایک کام کا اتنے مختصر وقت میں انجام دینا جتنے وقت میں اس کام کے کرنے کی گنجائش نہ ہو	۲۶	۴۴
۲۰۶	ایک کنیز جو چوہا بن گئی	۲۷	۴۵
	ابو ہریرہ کو لوگوں نے جھٹلایا تو انہوں نے		

۲۰۷	عذر پیش کیا کہ ہم نے فضل سے سنا تھا	۲۸	۴۶
۲۰۹	دو متناقض حدیثیں	۲۹	۴۷
۲۱۰	دو شیر خوار جو غیب کی خبریں بتاتے تھے پیغمبر کا زکوٰۃ فطرہ کی حفاظت پر انہیں معین کرنا اور شیطان کا متواتر تین راتیں ان کے پاس آنا زکوٰۃ کی رقم چرانے کے لئے	۳۰	۴۸
۲۱۳	پیغمبر کی دعا سے مادر ابو ہریرہ کا مسلمان ہونا اور پیغمبر کا دعا فرمانا کہ خداوند ابو ہریرہ اور ان کی ماں کی محبت مومنین کے دلوں میں پیدا کر اور مومنین کی محبت ان دونوں کے دل میں	۳۱	۴۹
۲۱۶	ابو ہریرہ کا نظام	۳۲	۵۰
۲۲۳	خیر و خیرات کے اچھے انجام کے متعلق	۳۳	۵۱
۲۲۵	ابو ہریرہ کا ایک خیالی قصہ	۳۴	۵۲
۲۲۶	ایک فرضی قصہ جس میں وفاتے عمد کے حسن انجام کا تذکرہ ہے	۳۵	۵۳
۲۲۹	تیسرا فرضی قصہ کفرانِ نعمت اور شکرِ نعمت کے متعلق	۳۶	۵۴
۲۳۲	چوتھا فرضی قصہ جس میں ظلم کا انجام برا ہونا ذکر کیا ہے	۳۷	۵۵
۲۳۳	پانچواں فرضی قصہ مریانی کا انجام اچھا ہونے کے متعلق	۳۸	۵۶
۲۳۴	ایک اور ایسا ہی فرضی قصہ	۳۹	۵۷
۲۳۴	خداوند عالم نے ایک کافر زبان کار کو بخش دیا	۴۰	۵۸
	ایک گنہگار بار بار توبہ کرتا		

گناہ - خداوند عالم کا اس سے کتنا کہ میں توجھے

۲۳۷

بخش چکا جو تیرا جی چاہے کر

۲۳۵

ابو ہریرہ کی حدیثیں مرسل کا حکم رکھتی ہیں

۵۹

ابو ہریرہ کا دعویٰ ان واقعات میں موجود ہونے

۶۰

کا جن میں وہ موجود نہ تھے

۲۳۹

اگلے لوگوں کی ابو ہریرہ سے بیزاری

۲۵۵

اپنے جھوٹا بگھنے والوں پر ابو ہریرہ کا احتجاج

۲۶۹

ایک نظر ابو ہریرہ کے فضا کل پر

۲۸۰

ابو ہریرہ کے عجیب عجیب لہجے

۲۸۵

ابو ہریرہ کا انتقال اور ان کے پسرانہ گان

۲۸۹

خاتمہ کتاب

۲۹۱

۶۱

۶۲

۶۳

۶۳

۶۵

۶۶

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ . الرَّحْمٰنِ

الرَّحِیْمِ . مَا لِكَ یَوْمَ الدِّیْنِ . اِیَّاكَ

نَعْبُدُ . وَاِیَّاكَ نَسْتَعِیْنُ . اِهْدِنَا

الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ . وَصَلِّ عَلٰی

مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِیِّیْنَ . الَّذِیْ

اَرْسَلْتَهُ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ . وَاَنْزَلْتَ

عَلَيْهِ كِتَابًا لَا رَیْبَ فِیْهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِیْنَ

وَسَلِّمْ عَلٰی اَهْلِ بَیْتِهِ الْمُطَهَّرِیْنَ

الَّذِیْنَ جَعَلْتَ صِرَاطَهُمْ صِرَاطَ

الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَیْرِ الْمَغْضُوْبِ

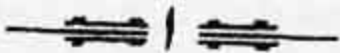
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّیْنَ .

ابو ہریرہ

ابو ہریرہ نے پیغمبر کی حدیثیں بیان کیں اور حدیثوں کے ڈھیر کے ڈھیر لگادیے، اور ان سے صحاح ستہ اور تمام سنن و مسانید اہلسنت نے روایتیں کیں۔ بے حد و حساب!! اس ہمتاء کو دیکھتے ہوئے ضروری ہوا کہ ان احادیث کے مصدر و مرکز خود ابو ہریرہ کی ذات و صفات پر روشنی ڈالی جائے کیونکہ ان کی حدیثیں ہماری دینی و شعوری زندگی سے بہت گہرا تعلق رکھتی ہیں۔ اگر ہم ایسا نہ کریں اور ان سے چشم پوشی کریں تو یہ دین و عقل سے غفلت اور کورانہ تقلید کے مرادف ہوں گی۔

ابو ہریرہ کی حدیثوں کی یہ ہمتاء اصول دین و فروع دین دونوں ہی کو چھانے ہوئے ہے اسی وجہ سے مذاہب اربعہ والے یعنی حنفی و شافعی و حنبلی و مالکی اور ان کے متکلمین اشاعہ وغیرہ ہمیشہ احکام الہی و شرائع دینی میں ابو ہریرہ کی حدیثوں کے محتاج اور ان کے سامنے نظر و فکر کے ہتھیار ڈالے نظر آتے ہیں، اس لیے ہم پر فرض ہوا کہ ہم ابو ہریرہ کا جائزہ لیں اور ان کی حدیثوں کی کیفیت و کیفیت سے بحث کریں تاکہ ان کی روایت کردہ حدیثوں سے جو احکام الہی مستنبط ہوتے ہیں ان کی حقیقت اُجاگر ہو جائے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



ابو ہریرہ کا نام و نسب

ابو ہریرہ بہت معمولی حیثیت اور گناہ نام و نسب کے آدمی ہیں۔ ان کے اور ان کے باپ کے نام کے متعلق اسلام سے پیشتر اور زمانہ اسلام دونوں اُصول میں لوگوں نے جیشار مختلف باتیں کہی ہیں، اصل نام کیا تھا یہ آج تک طے نہ ہو سکا یہ اپنی کنیت کے ساتھ پہچانے جانے اور قبیلہ دوس سے نسبت رکھتے ہیں۔

دوسرے میں کا ایک خاندان ہے جو دوس بن عدنان بن عبد شمس بن زہران بن کعب بن حارث بن کعب بن مالک بن نضر بن اذہ بن غوث کی نسل سے ہے۔ ان کے باپ کے متعلق بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ان کا نام عمیر تھا اور وہ عامر

سے علاء ابن عبدالبر نے اپنی استیعاب میں بسلسلہ حالات ابی ہریرہ بعینہی لفظیں لکھی ہیں، استیعاب کے علاوہ دیگر کتاب میں اصحابہ اسد الغابہ، طبقات ابن سعد وغیرہ بھی ہیں ان کی معمولی حیثیت اور ذلیل نسب کا تذکرہ ہے۔ یہ قول محمد بن ہشام بن سائب گہی کا ہے جسے بسلسلہ مذکورہ ابی ہریرہ ابن سعد نے اپنی طبقات میں نقل کیا ہے اور محمد بن یحییٰ نے بھی اس کی تائید کی ہے

دیکھو اصحابہ حالات ابو ہریرہ -

بن عبد ذی الشری بن طریت بن عیاض بن ابی صعب بن ہنیدہ بن سعد بن ثعلبہ بن سلیم بن نعم بن نعم بن دوس کے بیٹے تھے۔

ان کی ماں امیرہ بنت صفیح بن حادق بن ثابث بن ابی صعب بن ہنیدہ بن سعد بن ثعلبہ بن سلیم بن نعم بن نعم بن دوس ہیں۔

ابو ہریرہ کنیت ہونے کی وجہ یہ ہوئی کہ ان کے ایک ہتھکڑا (تبی) تھی جسے یہ بہت چاہتے تھے اسی وجہ سے ان کی کنیت ابو ہریرہ رکھ دی گئی، غالباً اپنی تبی پر بعد سے زیادہ فریفتہ ہی ہونے کی وجہ سے انھوں نے ہنیدہ کی طرف منسوب کر کے یہ حدیث روایت کی ہے کہ

سلسلہ طبقات بن سعد جلد ۴، قسم ثانی ۵۲ سے علامہ ابن قتیبہ دینوری اپنی کتاب "معانی" میں سلسلہ حالات ابی ہریرہ تحریر فرماتے ہیں کہ ابو ہریرہ کہا کرتے تھے کہ میری کنیت ابو ہریرہ" ایک چھوٹی تبی کی وجہ سے پڑی جس سے میں کہیا کرتا تھا۔ اور ابن سعد نے انھیں ابو ہریرہ سے منسوب کر کے ان کا قول اپنے طبقات میں ذکر کیا ہے کہ میں بکریاں چرایا کرتا تھا اور میری ایک چھوٹی سی بی تھی جب ماہ آتی تو میں اسے درخت پر رکھ دیا کرتا اور جب صبح ہوتی تو وہاں سے اُتار لیتا اور اس کے ساتھ کھیلتا، اس پر لوگوں نے میری کنیت ابو ہریرہ رکھ دی جس میں سے ابو ہریرہ کے حالات لکھے ہیں سبھی نے کنیت کی یہی وجہ بیان کی ہے، مسلمان ہونے کے بعد بھی بی تبی کے ساتھ ان کا یہی شغف رہا، یہاں تک کہ ہنیدہ نے بھی انھیں اسی حال میں دیکھا کہ یہ اپنی آستین میں اپنی تبی چھلے ہوئے ہیں جیسا کہ علامہ فیروز آبادی نے اپنی لغت قاموس میں لفظ ہریرہ کے ذیل میں لکھا ہے۔

ان اسراء ؓ دخلت النار فی ہریرہ، ایک عورت محض اس وجہ سے جہنم میں آئی گئی کہ اس نے ایک تبی کی گردن میں ہتی باندھ دی تھی، اس کا نام خشاش تھا، اسے کھانے کو دیا، اسے آزاد چھوڑا کہ وہ زمین پر الاارض۔ پڑی ہوئی چیزوں سے پیٹ بھر سکے۔

جناب عائشہ ؓ کو جب ان کی اس حدیث کی خبر ملی تو انھوں نے سختی کے ساتھ اس حدیث کی تردید کی جیسا کہ آپ آگے چل کر اس کی تفصیل ملاحظہ فرمائیں گے۔



ابو ہریرہ کی نشوونما، اسلام لانا اور صحبت پیغمبر

یمن ہی میں پیدا ہوئے اور یمن ہی میں پلے بڑھے یہاں تک کہ تیس برس تک کی عمر ہو گئی، بالکل کا فرار زمانہ جاہلیت کا ایک ننو، نہ دماغ میں علمی روشنی تھی نہ کچھ نیک و بد کی تیز، ایسے مفلس و تلاش جسے زمانے نے بالکل گنہگار رکھا ہوا اور ایسے قہیم جسے فقر و ناداری نے ذلیل و خوار بنا رکھا ہو، کبھی کسی کی خدمت کرتے

سلسلہ امام بخاری نے اس حدیث کو صحیح بخاری جلد ۲، صفحہ ۱۱۱ کتاب جہاد الخلق میں اور امام احمد نے سند جلد ۲، صفحہ ۱۱۱ میں صحیح کیا ہے علامہ خود ابو ہریرہ کا قول اصحاب وغیرہ میں ایک حدیث کے ضمن میں موجود ہے جس میں وہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبرؐ میں تشریف فرما تھے تو میں حاضر خدمت ہوا اور اس وقت میرا سن ۳۰ برس سے زیادہ تھا۔

کبھی کسی کی چاکری، پیٹ بھر کھانے سے غرض تھی جو دے دے اور کام لے لے۔
 ننگے پیر، بدنہ جسم، ہر ذلت پر راضی اور ہر حال میں مطمئن۔

لیکن جب خداوند عالم نے پیغمبر کی رسالت کو مدینہ منورہ میں فروغ دیا اور
 جنگ بدر و احد، خیبر و خندق کے بعد ہر طرف اسلام کا علم لہرانے لگا تو ابلیس
 نادار و محتاج انسان کے لیے آستانہ نبوت کی جبرمائی کے علاوہ کوئی چارہ کار ہی
 باقی نہ رہا۔ فتح خیبر کے بعد انھوں نے وطن کو خیر باد کہا اور اسلام لاکر حلقہ بعیت میں
 داخل ہوئے۔ یہ اتفاق سورضین سلسلہ ہجری کا واقعہ ہے۔

وہ گئی ان کی صحابیت اور صحبت پیغمبر میں ان کی باریابی تو خدا ابو ہریرہ نے
 ایک حدیث میں جسے امام بخاری نے صحیح بخاری میں روایت کیا ہے صراحت کی ہے
 کہ صرف تین برس تک رہی۔



ابو ہریرہ عہد پیغمبر میں

ابو ہریرہ اسلام لانے کے بعد ساکین صف میں داخل ہو گئے، اہل صف جیسا کہ
 علامہ ابوالفدا اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں مفلس و نادار مسلمان تھے جن کے نہ کوئی گھر تھا
 نہ قوم و قبیلہ، عہد پیغمبر میں وہ لوگ مسجد نبوی میں شب کو سوتے اور دن میں رہتے۔ سب کا
 سامان ان کا جائے قیام تھا اسی کی طرف وہ منسوب ہو گئے۔ جب پیغمبر شب کو کھانا
 نوش فرماتے تو ان میں سے کچھ لوگوں کو اپنے کھانے میں شریک کر لیتے اور باقی دیگر
 اصحاب کے پاس بٹ جاتے تاکہ ان کے ساتھ کھانے میں شریک ہوں، ان اہل صف
 کے مشہور لوگوں میں ابو ہریرہ تھے۔ (تاریخ ابوالفدا)

یہ ابو ہریرہ جیسا کہ ابونعیم اصبہانی نے حلیۃ الاولیاء میں صراحت کی ہے صف کے
 رہنے والوں میں مشہور تھے جو پیغمبر کی زندگی تک صف ہی میں رہے وہاں سے ہٹے
 ہی نہیں۔ خود ابو ہریرہ اپنے متعلق بیان کرتے ہیں و کنت امراً مسلکینا من
 مساکین الصفۃ، میں فقرا، صف میں سے ایک نادار و فقیر شخص تھا۔
 علامہ ابن کثیر اپنی لغت نہایۃ میں لکھتے ہیں کہ اہل صف سے ملا فقرا، ماجورین ہیں جن کے
 پاس رہنے کا کوئی مکان نہیں تھا وہ مسجد نبوی کے سامان میں رہتے تھے۔ تاریخ ابوالفدا
 پیغمبر کے آخر زندگی کے حالات جہاں اصحاب پیغمبر کا ذکر کیا ہے صف حلیۃ الاولیاء

۱۔ ابو ہریرہ اپنے حالات میں بیان کیا کرتے (جیسا کہ طبقات ابن سعد اصحابہ اور
 حلیۃ الاولیاء میں بسلسلہ حالات ابو ہریرہ مذکور ہے) میں ابن عفان اور دختر غزوان
 کی خدمت گیا کرتا تھا پیٹ بھر کھانے کے عوض، جب وہ دونوں سواری ہو کر جاتے تو میں دن
 بٹکتا اور جب وہ گھر میں رہتے تو ان کی خدمت بجا لےتا اس کے متعلق ابو ہریرہ کی بہت سی
 باتیں ہیں جن کو ہم ان کے مواقع پر ذکر کریں گے۔ صحیح بخاری جز ثانی ص ۱۱۱ باب
 علامات النبوة، اصحابہ ابن حجر عسقلانی، طبقات ابن سعد حالات ابو ہریرہ۔

ایک اور موقع پر کہا:-

روایت سبعین من اصحاب^۱
الصفة ما منہم رجل علیہ رداء
وانما علیہ اما ازار واما کساء
ربطوا لانی اعناقہم فنہما ما یبلغ
نصف الساقین ومنہما ما یبلغ
الکعبین فیجمعہ بیداکراہیۃ
ان تری عورتہ۔

میں نے اصحاب صف میں سے ستر اشخاص کو
دیکھا کہ کسی کے جسم پر ردا نہ تھی ہر ایک کے
دونوں پر لنگ تھی یا چادر جے گردن سے ہاتھ
رہتے بعض کی لنگ یا چادریں آدھی پنڈلی
تک ہوتیں بعض کی ٹخنے تک اور وہ اپنے
ہاتھوں سے پکڑے رہتا تاکہ شرمگاہ نہ کھل جاوے

صحیح بخاری کی ایک طویل حدیث میں ابو ہریرہ سے روایت ہے جس میں
وہ کہتے ہیں وان اباہریرہ کان یلزمہ رسول اللہ بشبعبطنہ ابو ہریرہ
صرف پیٹ بھر کھانے کے لیے پیغمبر سے چپکے رہتے تھے۔

اسی صحیح بخاری میں ابن سبیب اور ابو سلم کے طریق سے ابو ہریرہ سے
سٹھ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۱ کتاب الصلوٰۃ باب نوم الرجال فی المسجد سٹھ ستر اصحاب صف
جن کا ابو ہریرہ نے اس حدیث میں ذکر کیا ہے جنگ بئر معونہ میں سب کے سب درج شانات پر قاز
ہوئے اس وقت ابو ہریرہ اسلام بھی نہ لائے تھے اب خدا ہی بہتر جانتا ہے کہ انھوں نے کیسے یہ
دعویٰ کیا کہ میں نے ستر اصحاب صف کو دیکھا۔ یہ حدیث ان کی اسی حدیث جیسے ہے جس میں انھوں نے
بیان کیا ہے کہ میں رقیہ دختر پیغمبر کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کے ہاتھ میں گٹھلی تھی "علاء لکر رقیہ
ابو ہریرہ کے آنے کے بعد توں پہلے انتقال کر چکی تھیں۔ ایک ڈونٹھیں ایسے بہت سے ذوار آپ کو
ان کی حدیثوں میں نظر آئیں گے جن کا آگے چل کر ہم تذکرہ کریں گے سٹھ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۱
کتاب العلم، علیہ الاولیاء وغیرہ

روایت ہے جس میں وہ کہتے ہیں وکنت الزمرہ رسول اللہ علی مل بطنی
میں ہر وقت پیغمبر کی خدمت میں موجود رہتا تھا پیٹ بھر کھانے کے عوض۔

دوسری جگہ اسی صحیح بخاری میں ابو ہریرہ کی ایک اور روایت ہے جس میں
وہ کہتے ہیں کہ "میں اصحاب صف سے تھا ایک دن روزہ رکھا، شام ہو گئی، اس دن
پیٹ میں کچھ تکلیف بھی تھی میں رنج حاجت کے لیے گیا، ااپس آیا تو کھانا کھایا
چاچکا تھا۔ قریش کے مالدار افراد اہل صف کو کچھ کھانا بھیج دیا کرتے تھے، میں نے
کما میں کس کے پاس جاؤں۔ لوگوں نے کہا عمر ابن خطاب کے پاس جاؤ۔ میں
ان کے پاس پہنچا وہ نماز پڑھ کر تسبیح میں مشغول تھے، میں رکا رہا جب وہ جانے لگے
تو میں قریب گیا، کہا اقرئنی (اس لفظ کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ مجھے کچھ پڑھ کر
سنائے، دوسرے یہ کہ میری ضیافت کیجئے) میرا مطلب یہ تھا کہ کھانا کھلائیے) انھوں نے
سورہ آل عمران کی چند آیتیں پڑھ کر سنا دیں جب وہ دروازے پر پہنچے تو گھر میں
چلے گئے اور مجھے دروازے پر چھوڑ دیا، بہت دیر ہو گئی، میں نے جی میں کہا، کپڑے
اتارتے ہوں گے کپڑے اتار کر پھر میرے لیے کھانا بھجوائیں گے مگر گھنٹوں ہو گئے اندر
سے کوئی آنا نظر نہ آیا۔ جب کافی تاخیر ہو گئی تو میں واپس پلٹا، راست میں پیغمبر صلی اللہ
میں آپ کے ساتھ چلا یہاں تک کہ در دولت پر پہنچا، آپ نے ایک حبشی گیزر کو پکادیا
اور فرمایا وہ پیالے لے کر آنا وہ ایک پیالے لے کر آئی جس میں کسی کھانے کی چیکنا لی لگی ہوئی
تھی میرا خیال ہے کہ جو کاسٹواں میں تھا جو کھایا جا چکا تھا کاسے کاسے ذرا ذرا

سٹھ صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۱ کتاب البیوع سٹھ علیہ الاولیاء جلد ۱ ص ۱۰۱ سٹھ ہم نے تو کسی
کتاب میں دیکھا کسی سے سنا کہ پیغمبر کے گھر میں کوئی حبشی گیزر بھی تھی

لگا ہوا تھا بہت ہی کم، میں نے اسی کو کھایا اور اس سے میرا پیٹ بھر گیا۔

ابو ہریرہ اکثر اپنے متعلق کہا کرتے "خدا نے وعدہ لا شریک کی سوگند میں بھوک کے ماتے زمین پر پڑا رہتا، اپنے پیٹ پر پتھر باندھے رہتا، ایک دن میں مسجد کے راستے میں بیٹھ گیا جس راستے سے جو کہ لوگ مسجد سے نکلا کرتے کہ ابو بکر گذرے۔ میں نے قرآن مجید کی ایک آیت کے سنی اُن سے پوچھے، مطلب یہ تھا کہ وہ مجھے کھانے کو پوچھیں مگر انھوں نے نہیں پوچھا اپنی راہ چلے گئے، پھر عمر گذرے اُن سے بھی میں نے قرآن مجید کی آیت کا مطلب دریافت کیا اس مرتبہ بھی میری غرض یہ تھی کہ وہ اپنے ساتھ چلیں اور کھانا کھلائیں وہ بھی اپنی راہ گئے اور کھانے کی دعوت نہ دی، پھر پیغمبر خدا تشریف لائے آپ نے جب مجھے دکھا تو مسکرائے

۱۔ اس حدیث کو امام بخاری نے صحیح بخاری کے متعدد مقامات پر ذکر کیا ہے۔ یہ واقعہ عوامان نبوت میں سے شمار کیا جاتا ہے، اگر یہ حدیث اور ابو ہریرہ کا یہ بیان صحیح ہے تو مجھ میں نہیں آتا پھر اس واقعہ کی دوسرے ہزاروں اصحاب نے کیوں نہیں روایت کی، کم سے کم وہی صحابہ اس واقعہ کا بیان کرتے جو دودھ میں ابو ہریرہ کے حصار بنے، یہ بھی قابل غور ہے کہ اس سونے پر پیغمبر کو مجروح ظاہر فرمانے کی ضرورت کیا تھی؟ کیونکہ اس قسم کے غیر العقل خارق عادات افعال شدید ضرورت پیش آنے ہی پر عمل لائے جاتے ہیں، آیات اتمی اور معجزات انبیاء پر ہم پروردگار ایمان رکھتے ہیں پھر بھی یہ واقعہ ہے کہ ابو ہریرہ نے یہ حدیث جو بیان کی وہ محض جاہل اور اُن پر ظہور میں اپنی شان جتانے کے لیے اور اس وقت بیان کی جب بڑے بڑے صحابہ انتقال کر چکے تھے کوئی ایسا وہ نہیں گیا تھا جس کے جھٹلانے کا خوف ہوتا ابو ہریرہ کو۔

اور میرے دل میں اور چہرے پر جبات نمایاں تھی پہچان گئے آپ نے فرمایا ابو ہریرہ میں نے عرض کی حاضر ہوں یا رسول اللہ، آپ نے فرمایا میرے ساتھ چلو، میں ساتھ ہو گیا، آپ گھر میں آئے اور مجھے اندر بلایا، میں اندر گیا۔ ہم لوگوں نے دیکھا کہ ایک پیالہ میں دودھ ہے اس حضرت نے دریافت کیا یہ دودھ کہاں سے آیا، بتایا گیا کہ فلاں شخص نے تحفہ آپ کی خدمت میں بھیجا ہے۔ آپ نے فرمایا ابو ہریرہ جاؤ اور اہل صفہ کو میرے پاس بلا لاؤ۔ اہل صفہ اسلام کے ۴۰ سال تھے نہ کوئی گھر بار تھا نہ حوزہ و اقداب، جب پیغمبر کے پاس کوئی صدقہ کی چیز آتی تو آپ اُن کے پاس بھیج دیا کرتے اور خود اس میں سے کچھ نہ لیتے اور جب کئی تحفہ دہا یہ آتا تو خود بھی نوش فرماتے اور اہل صفہ کو بھی شریک کر لیتے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ پیغمبر کا یہ ارشاد مجھے بہت ناگوار گذرا جی میں کہا کہ اہل صفہ کے لیے یہ دودھ کیا کام دے گا۔ میں زیادہ حقدار ہوں کہ اسے پی کر بھوک کی اذیت دور کروں۔ اہل صفہ جب آئیں گے تو پیغمبر حکم دیں گے کہ میں یہ پیالہ انھیں دوں ایک ایک کے پاس پیالہ لے جانا پڑے گا اس میں سے بچے گا کیا جو میں پیوں گا۔ مگر پیغمبر کی بات ماننے کے علاوہ چارہ کا وہی کیا تھا میں ان لوگوں کو جا کر بلا لایا اُن لوگوں نے حاضر ہو کر اجازت چاہی پیغمبر نے اجازت دی وہ سب آکر اپنی اپنی جگہ بیٹھ گئے، پیغمبر نے فرمایا ابو ہریرہ یہ پیالہ ان لوگوں کو دو۔ میں نے پیالہ ہاتھ میں لے کر ایک کو بڑھایا اس نے پیٹ بھر کے پیا پھر پیالہ مجھے پلٹا دیا میں نے دوسرے کو بڑھایا اس نے بھی جی بھر کے پیا اور سیراب ہو گیا اسی طرح یکے بعد دیگرے ہر ایک کو میں پیالہ دیتا گیا اور دوسرے بھر کے پینے کے لیے

مجھے واپس دینا گیا، جتنے تھے سب نے پیا اور سبھی میرا بھروسے پھر آں حضرت نے وہ پیالہ اپنے ہاتھ میں لیا اور مجھے دیکھ کر سکرانے ارشاد فرمایا ابو ہریرہ میں ہم تم باقی رہ گئے۔ میں نے عرض کی جی ہاں! آں حضرت نے فرمایا کہ اچھا بیٹھو اور پیو، میں نے بیٹھ کر پیا۔ آپ نے فرمایا اور پیو، میں نے اور پیا۔ اسی طرح آپ فرماتے گئے اور پیو اور میں اور پیتا گیا یہاں تک کہ میں نے عرض کی اب نہیں یا رسول اللہ اب پیٹ میں گنجائش نہیں رہی۔ آپ نے فرمایا اچھا مجھے پیالہ دکھاؤ، میں نے پیالہ آپ کے ہاتھوں میں دے دیا، آپ حمد و ثنائے الہی بجالائے اور سب اللہ کہہ کر بقیہ دو دو نوش فرمایا۔

اور صحیح بخاری میں ابو ہریرہ سے مروی یہ حدیث موجود ہے، ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں مسجد نبوی میں صلے منبر اور حجرہ عائشہ کے بیچوں بیچ عرش میں پڑا رہتا لوگ آتے اور میری گردن پر پیر رکھ دیتے اور میں بالکل دیوانہ دکھائی دیتا حالانکہ میں دیوانہ نہیں تھا۔ بھوک بدمردی اس بنا سے رہتی۔

جناب جعفر طیار نادار مسلمانوں پر بے حد مہربان تھے برابر ان کے ساتھ احسان و خیرات کرتے رہتے اکثر ابو ہریرہ کو کھانا کھلایا کرتے جس کی وجہ سے ابو ہریرہ جناب جعفر طیار کے بے حد گرویدہ تھے اور انھیں پیغمبر کے بعد ہر ایک سے افضل قرار دیتے (جیسا کہ اصحاب میں سلسلہ حالات جعفر طیار مذکور ہے) امام بخاری نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے ابو ہریرہ نے کہا

لے صحیح بخاری جلد ۵، کتاب الاعتصام بالکتاب والسنۃ

لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ پیغمبر کی بہت زیادہ حدیثیں بیان کرتے ہیں، میرا حال یہ تھا کہ پیغمبر سے ہر وقت چپکا رہتا صرف شکم میری کے لیے یہاں تک کہ میں نہ خیر کھاتا نہ حریر (ریشم) پنتا نہ غلام و کنیز میری خدمت کرتے، میں بھوک کے اسے اپنے پیٹ پر پتھر باندھے رہتا، میں لوگوں سے آیت کی قرأت کا سوال کرنا غرض یہ رہتی کہ وہ اپنے ساتھ مجھے لے جائیں اور کھانا کھلائیں، اور مساکین و فقرا کے لیے سب سے بہتر و نیک دل انسان جعفر بن ابی طالب تھے وہ ہمیں اپنے گھر لے کر آتے جو کچھ گھر میں ہوتا وہ ہمیں کھلاتے۔

بنوئی نے بطریق مقبری روایت کی ہے (جیسا کہ اصحاب میں سلسلہ حالات جعفر مذکور ہے کہ جعفر بن ابی طالب فقرا و مساکین کو بے حد محبوب رکھتے وہ ان کی خدمت کرتے اور فقرا جعفر کی خدمت بجالاتے، دونوں ایک دوسرے سے گھل مل کر بات چیت کرتے اسی وجہ سے پیغمبر خدا نے جناب جعفر کی کنیت رکھ دی تھی ابوالمساکین۔

ترمذی و سنائی نے بسند صحیح ابو ہریرہ سے روایت کی ہے ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ پیغمبر کے بعد کسی بھی شخص نے نہ تو نعلین پہنی نہ ناقہ پر سوار ہوا، نہ زمین پر چلا جو جعفر سے افضل ہے یعنی پیغمبر کے بعد جعفر طیار سے بہتر و افضل کوئی نہ ہوا۔

لے صحیح بخاری جلد ۵، باب مناقب جعفر و علیہ الاولیاء اصلاً حالات جعفر

سے علامہ ابن عبد ربہ قرظلی نے عقدا لخریہ جلد ۱ میں ابو ہریرہ کی یہ روایت نقل کی ہے وہ

کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ جناب جعفر کے ساتھ چلا اور میں بت بھوکا تھا جب وہ اپنے گھر کے

دروازے پر پہنچے تو مڑے اور مجھ پر ان کی نظر پڑی مجھ سے کہا آؤ میں تم کو میرا حسنہ دے دوں گا

خوفناک صفت سب سے کا سا بنان برابر ابو ہریرہ کا گھر بنا رہا، رات دن اسی میں رہا کرتے اس کے سوا کوئی ٹھکانا نہ تھا یہاں تک کہ پیغمبر نے اس دار فانی سے کوچ کیا اور پیغمبر کے جیتے جی تک ابو ہریرہ نے پیٹ بھرنے کی کوئی ذمہ داری نہ نکالی سوا اس کے کہ رات میں بیٹھ جاتے اور لوگوں کو اپنی اگر سنگلی کی طرف متوجہ کرتے نہ تو کسی اہم معاملہ میں ان کا نام ملتا ہے نہ کسی جنگ یا صلح میں ان کا ذکر آتا ہے البتہ مورخین نے اتنا ضرور ذکر کیا ہے کہ جنگ موتہ میں بھاگ نکلے تھے۔

ابو ہریرہ نے البتہ یہ دعویٰ کیا ہے کہ پیغمبر نے جب علی کو سورہ برأت کے لئے کہہ بھیجا تھا تو یہ بھی علی کے ساتھ تھے اور انھوں نے بروز جمعہ نذادی تھی یہاں تک کہ ان کی آواز مچ گئی تھی، تبلیغ سورہ برأت کے متعلق ابو ہریرہ کی دو تاقص حدیثیں ہیں دونوں کی دونوں پایہ اعتبار سے ساقط ہیں جیسا کہ آپ آگے چل کر ملاحظہ فرمائیں گے۔ ابو ہریرہ نے اس کا بھی ایک طویل حدیث میں دعویٰ کیا ہے کہ پیغمبر نے انھیں زکوٰۃ رمضان محفوظ رکھنے پر مامور کیا تھا جسے ہم عنقریب باطیل و عیبات کے سلسلہ میں ذکر کریں گے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۳) جناب جعفر نے بکھویر سوچا مگر انھیں گھر میں کوئی چیز نظر نہ آئی سوا گھاس کی ایک کٹی کے انھوں نے اُسے اتارا اور ہمارے سامنے اسے چاک کر دیا ہم لوگ بھی چائے لگے اور جعفر یہ شرف چنے لگے۔

ما کلفت اللہ نفسا فوق طاقتہا ولا تجودیدا الا بما نوحید
 و خداوند عالم نے کسی نفس کو اس کی طاقت سے بڑھ کر تکلیف نہیں دی اور کوئی ہاتھ وہی چیز نہیں نکلتا ہے
 وہ پانچ سلسلہ روایات میں بھی ملتا ہے اولیٰ جلد ۱۱۱۱ سلسلہ حالات جعفر اس حدیث کی روایت کی ہے۔

سلسلہ صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۲۱۱ کتاب الوکالت



ابو ہریرہ، زمانہ ابوبکر میں

ہم نے حضرت ابوبکر و عمر دونوں کے حالات تاریخ میں دیکھے اور کافی تلاش و جستجو مگر ان کے زمانے میں بھی ابو ہریرہ کی کوئی خاص بات لائق ذکر نہیں ملی۔ سوا اس کے کہ حضرت عمر نے ابو ہریرہ کو سلسلہ میں بحرین کا حاکم بنا کر بھیجا اور سلسلہ میں معزول کر کے ان کی جگہ عثمان بن ابی العاص ثقفی کو حاکم بنایا اور صرف معزول ہی نہیں کیا بلکہ ان سے دس ہزار درہم یادینا بھی چھین لیے اور بیت المال میں داخل کر دیے جس کے متعلق ان کا خیال تھا کہ ابو ہریرہ نے اس مال خفا سے چھپایا ہے۔ یہ مشہور واقعہ ہے اور ہر تاریخ و سیرۃ میں اس کا تذکرہ ہے

حدیث الفریہ جلد اول کی عبادت یہاں ذکر کر دینی کافی ہوگی، علامہ ابن عبد ربہ جلد اول عمر میں لکھتے ہیں پھر انھوں نے ابو ہریرہ کو بلایا اور ان سے کہا تم جانتے ہو کہ میں نے تمہیں بحرین کا حاکم بنایا جبکہ تمہارے پیروں میں جوتیاں بھی نہیں تھیں اور اب مجھے معلوم ہوا ہے کہ تم نے ایک ہزار دینار اور ۶۰۰ دینار کے گھوڑے خریدے ہیں۔ ابو ہریرہ نے کہا ہمارے پاس چند گھوڑے تھے جن کی نسل ڈبھی سلسلہ پیغمبر سے ہے ابن حنظلہ کو بحرین کا حاکم بنا کر بھیجا تھا پیغمبر کے انتقال کے بعد ابوبکر نے عمر سے بھی ہزار رکھا سلسلہ میں ان کا انتقال ہو گیا تو ان کی جگہ پر حضرت عمر نے ابو ہریرہ کو معزول کیا سلسلہ تاریخ کامل وغیرہ واقعات سلسلہ

کچھ عیطی وصول ہوئے حضرت عمر نے فرمایا میں نے تمہارا حساب کر لیا ہے اتنے دن
 تم نے کام کیا اتنی تمہاری تنخواہ جوئی ہے۔ دس ہزار تم نے فاضل لے لیے ہیں
 اس کو فوراً ادا کرو، ابو ہریرہ نے کہا یہ ہمارا ذاتی مال ہے آپ نہیں لے سکتے۔
 عمر نے کہا خدا کی قسم میں لے کے رہوں گا اور تمہاری بیٹی بھی دکھاؤں گا پھر وہ
 ڈرہ لے کر کھڑے ہو گئے اور اتنا مارا کہ لوٹنا کر دیا پھر کہا ابھی لاؤ۔ ابو ہریرہ
 نے کہا اسے سمجھ لیجیے کہ خدا کے پاس ہے۔ عمر نے کہا یہ تو میں جب سمجھتا جب
 تم ملال ذریعہ سے حاصل کرتے اور خوشی خوشی حاضر کر دیتے، کیا تم بخرین کے
 آخری سرے سے اسی لیے آئے ہو کہ لوگوں سے خراج وصول کر کے اپنا گھر بھر لو
 نہ امیر کو دو نہ مسلمانوں کو؟ تمہاری ماں امیر نے گدھے جرانے ہی کے لیے جنا ہے۔
 ابن عبد ربہ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ کی حدیث میں ہے جب مجھے عمر نے بخرین
 کی حکومت سے معزل کیا تو انھوں نے مجھ سے کہا "اے خدا اور کتاب خدا کے دشمن
 تم نے خدا کا مال چرایا ہے۔" ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا میں نہ خدا کا دشمن ہوں
 نہ کتاب خدا کا میں تو آپ کے دشمنوں کا دشمن ہوں میں نے خدا کا مال نہیں چرایا۔
 حضرت عمر نے پوچھا پھر تمہارے پاس دس ہزار کہاں سے جمع ہو گئے؟ میں نے کہا کچھ
 گھوڑے میرے تھے جن کی نسل بڑھی، کچھ عیطی وصول ہوئے کچھ تو کر ملا۔ ابو ہریرہ
 کہتے ہیں کہ عمر نے میرا کوئی عذر نہیں سنا اور دس ہزار مجھ سے چھین لیے اور حردن

۱۷ حضرت عمر کی اصلی نظلیں یہ ہیں مادرجت بلك اميمة الالوعية المحمور۔ راجع اور
 راجع گو براد فضل کو کہتے ہیں۔ حضرت عمر کا یہ خضر بدترین گالی ہے مطلب یہ ہے کہ تمہاری ماں نے
 ہٹاؤ کے مقام سے نہیں جنا ہے۔

تاز صبح سے فراغ کے بعد میں نے حضرت عمر کی خدمت میں جا کر اپنے خطاؤں پر
 معافی مانگی۔

علامہ ابن ابی الحدید بخاری نے شرح بیح البلاغ جلد ۳ ص ۱۱۱ پر بھی جہاں حضرت
 عمر کے کچھ حالات ذکر کیے ہیں اور ابن سعد نے طبقات جلد ۴ ص ۱۱۱ پر سلسلہ حالات
 ابی ہریرہ بطریق مختصراً میں ابی ہریرہ سے روایت کی ہے ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ
 مجھ سے حضرت عمر نے کہا اے دشمن خدا و کتاب خدا کیا تم نے خدا کے مال میں چوری
 کی ہے؟ ابن حجر عسقلانی نے بھی اصحاب میں اس واقعہ کو حالات ابی ہریرہ میں
 ذکر کیا ہے مگر ابو ہریرہ کی جنبہ اسی میں نظلیں گول بول لکھی ہیں اور جس بات پر تمام
 اہل علم متفق ہیں اس کی مخالفت کی سے اہل یہ نہیں سمجھے کہ ابو ہریرہ کی حمایت سے
 خلافت آج عمر بن خطاب سے الزام ٹھہرتے ہیں کہ انھوں نے کوڑوں سے، لوہا
 کر دیا، سارا مال چھین لیا اور معزل بھی کر دیا۔ اگر ابو ہریرہ نے غیب نہیں کیا تھا
 تو خلافت آج نے ناحق ہی اُن پر ظالم کے پہاڑ ڈھائے۔

ابو ہریرہ عہد عثمان میں

عہد عثمان میں ابو ہریرہ نے اولاد ابی العاص بلکہ تمام بنی امیہ کی دل سے
 ہوا خواہی کی اور ان کی ہمشینی اختیار کی، آل ابو عیط کے مقرب خاص بنے، اب
 اُن کی شان و شوکت کا کیا ٹھکانا تھا، خصوصاً عثمان کے محاصرہ کے بعد تو ان کی قبولیت
 اور بڑھ گئی، جب حضرت عثمان اپنے گھر میں محصور ہوئے تو یہ بھی اُن کے ساتھ تھے اس وجہ
 سے اُن کے دن ہی ٹپٹ گئے ذلت سے نکل کر باہم عزت پہنچ گئے جب مسلمانوں نے
 حضرت عثمان کا گھر گھیر لیا تو انھوں نے دیکھا کہ بوقت غنیمت کے یہ بھی اُن کے ساتھ تھے

آل ابوالعاص اور دیگر بنی امیہ کی نگاہوں میں ابو ہریرہ کا عثمان کے ساتھ ساتھ
محصود ہونا پڑا، غیر معمولی ایشا نظر آیا اور اس کے ستارچ بڑے دور رس نکلے، اس کے
صلہ میں بنی امیہ نے انھیں بڑی عورت بخشی خوب پر دہیکنڈ سے کیے، اکل تک جو
قرگنما میں پڑا ہوا تھا اب ہر اموی کی زبان پر اس کی منع و تشاکہ قصیدے تھے۔
اور قصتہ یہ تھا کہ حضرت عثمان نے اپنے طرفداروں کو جنگ سے شدیدہ مانعت
کر دی تھی ہر ایک کو تاکید تھی کہ ضبط سے کام لے، صرف اس لیے کہ اسی میں ان کا
تعلق تھا وہ جانتے تھے کہ اگر جنگ ہوگی تو ہلاکت کے سوا اور کوئی نتیجہ نہ ہوگا، انھوں نے
اپنی اولیٰ بنے عزیزوں کی جان بچانے کے لیے جنگ سے مانعت کر رکھی تھی، اور
ابو ہریرہ جانتے تھے کہ طالبان انتقام صرف عثمان اور مروان کے خواہاں ہیں
اوروں سے انھیں سر دکا رہیں لہذا اس طرف عثمان کی مانعت کہ توار نہ کہنے
اور طالبان انتقام کو صرف عثمان اور مروان سے غرض، اس سے بہتر موقع کیا
تھا، زند کے رند ہے ہاتھ سے جنت نہ گئی، موقع بہترین تھا اس سے فائدہ اٹھانا
کفران نعمت تھا، ابو ہریرہ کی یہ چال چل گئی، پوری پوری کامیابی نصیب ہوئی،
اور اس کا نتیجہ نکلا کہ بنی امیہ اور ان کے ہواخواہ، ابو ہریرہ ہی کے ہوئے، ابو ہریرہ

ان کے پیر اور وہ ابو ہریرہ کے مرید۔

مریدوں نے پیر کی حدیثیں پھیلانے، ہر موقع پر ان کی بیان کردہ حدیثیں
پیش کرنے میں کوئی کسر اٹھانے رکھی اور پیر بھی ایسے نکلے کہ جیسی مریدوں کی خواہش
ہوتی وہی ہی حدیث رسول اللہ کی طرف منسوب کر کے بیان کر دی۔

نہجہ ان احادیث کے جو انھوں نے اپنے ہواخواہ بنی امیہ کی خواہش کے
مطابق پیغمبر کی طرف منسوب کر کے روایت کیں چند حدیثیں بطور نمونہ ملاحظہ ہوں:-

ان نکل نبی خلیلہ امن امتہ
وان خلیلہ عثمان -

ہر نبی کے لیے اس کی امت میں سے ایک
خلیل (دوست) ہوا کیا اور میرے خلیل
عثمان ہیں۔

سمعت رسول الله يقول عثمان
حيي نسختي منه اوبلا ثلثة -
نکل نبی رفیق فی الجنة
و رفیق فیہا عثمان -

میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا کہ عثمان
و حیا دارہی جن سے ملا نہ بھی شرارتے ہیں۔
ہر نبی کے لیے جنت میں ایک رفیق ہوگا
اور میرے رفیق جنت میں عثمان ہیں۔

انانی جبیریل فقتال لی
ان الله يامرک ان تزوج عثمان
امر کلثوم علی مثل صداق رقیة -
دخلت علی رقیة بنت
رسول الله امرأة عثمان و بیده
مشط فقالت خوج رسول الله
من عندی انفا رجعت شعرة

جبیریل نے کہا کہ خداوند عالم نے آپ کو
حکم دیا ہے کہ ام کلثوم کا عقد عثمان سے لے لیں
ہر پر کر دیں جتنا ہر رقیہ کا تھا۔
ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں رقیہ دختر پیغمبر کی
خدمت میں حاضر ہوا، ان کے ہاتھ میں لکھی تھی
رقیہ نے کہا ابھی ابھی پیغمبر سے پاس سے
تشریف لے گئے ہیں میں نے آپ کے بالوں میں

سے تام اہل علم اس حدیث کے غلط و مہمل ہونے پر متفق ہیں لیکن ابو ہریرہ کے طرفداروں نے
اس کی ساری ذمہ داری اسحاق بن نجیح غلی کے سر ڈال دی ہے جس نے ابو ہریرہ سے اس
حدیث کی روایت کی ہے۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں سلسلہ حالات اسحاق اس
حدیث کو ذکر کیا ہے اور اس کے باطل ہونے کی بھی صراحت کی ہے سہ ابن کثیر کی
بیاریہ و نہایہ طبع، ۱۳۵۵ھ یہ حدیث بھی بالاتفاق باطل ہے، دیکھو میزان الاعتدال
علامہ ذہبی سہ ابن مندہ نے نیز علامہ ابن حجر نے اصحاب میں اس حدیث کو کفر اثب
میں شمار کیا ہے۔

فقال لی کہت محمد بن ابابعد اللہ
 (عثمان) قلت یخبر قال اکرمیہ
 فانہ من اشبه اصحابی بی خلقا.
 لکھی کی ہے پیغمبر نے مجھ سے دریافت کیا تم
 اپنے شوہر عثمان کو کیسا پاتی ہو میں نے جواب دیا
 اچھا ہی پاتی ہوں آپ نے فرمایا دیکھو عثمان
 کی عورت میں کمی نہ کرنا کہ یہ تمام صحابہ میں
 میرے عادات و فضائل میں مجھ سے مشابہ تر ہیں۔

اسی وجہ سے امام حاکم نے مستدرک ج ۳ ص ۹۹ پر بسلسلہ فضائل عثمان ابو ہریرہ سے
 روایت کر کے اس حدیث کو لکھا ہے، وہ اچب تو یہ تھا کہ اسے فضائل علی میں ذکر کیا گیا کیونکہ
 صرف علی ہی کے متعلق اس مضمون کی بے شمار حدیثیں پیغمبر کی مٹی میں ایک کسی کے متعلق نہیں
 پیغمبر کی حدیث ہے نکلن بین الناس فی قۃ و اختلاف فیکون هذا و اصحابہ
 علی الحق لوگوں میں اختلاف و افتراق واقع ہوگا اس وقت یہ اور ان کے اصحاب جن پر
 ہوں گے، یہ کہہ کر آپ نے علی کی طرف اشارہ فرمایا۔ اس حدیث کو طبرانی نے کعب بن عجرہ
 سے روایت کیا ہے، کنز العمال جلد ۶ میں بھی موجود ہے، نیز ارشاد پیغمبر ہے مستکون
 بعدی فمتۃ فالزموا فیہا علی ابن ابی طالب فانہ اول من اومن بی و
 اول من یصاحفنی یوم القیامۃ و هو الصدیق الاکبر و هو فاروق هذا
 الکلامۃ، حضرت میرے بعد فتنہ اٹھ کر ہوگا اس فتنہ میں علی کا دامن پکڑو رہنا کیونکہ
 وہ سب سے پہلے مجھ پر ایمان لائے اور بروز قیامت سب سے پہلے مجھ سے مصافحہ کریں گے، ایسی ہی ایک
 روایت ہے اس حدیث کے فائدہ ہیں۔ اس حدیث کو ابو احمد اور ابن مندہ وغیرہ نے
 ابویعلیٰ خفاری سے روایت کیا ہے۔ ابن عبد البر نے استیعاب میں اور ابن جریر نے اصحاب میں
 بسلسلہ اصحاب ابویعلیٰ اس حدیث کو بھی درج کیا ہے نیز پیغمبر کی حدیث ہے یا عماد
 انما روایت علیا قد سلفک و اذیا و سلفک الناس و اذیا غیوۃ فاسلفک مع
 علی و دوع الناس انہ لن یدلک علی ردی ولن یخرفک من المہدی
 اسے عمار اگر تم علی کو دیکھنا کہ اور راستہ پر جا رہے ہیں اور لوگ دوسرے راستہ پر تو تم علی
 کے ساتھ چلنا اور لوگوں کو چھوڑ دینا کہ علی تمہیں ہرگز ہلاکت کی راہ پر نہ لے جائیں گے اور

(ابو ہریرہ سے روایت ہے)

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۰)

نہ ہرگز ہدایت سے باہر کریں گے، اس حدیث کو وہابی نے عمار ابو ایوب ہرود صحابی پیغمبر سے
 روایت کی ہے۔ کنز العمال جلد ۶ میں بھی موجود ہے۔ نیز پیغمبر کا ارشاد ہے یا ابابارخ سیکون
 بعدی قوم یقاتلون علیا حق علی اللہ جہاد ہر اسے ابابارخ میرے بعد مغرب ایک چھوٹے
 طور میں آئے گی جو حمل سے جنگ کرے گی خدا پر عرض ہے کہ اُن لوگوں سے لڑے۔ طبرانی نے
 جمع کثیر میں اس کی روایت کی ہے کنز العمال جلد ۶ میں بھی موجود ہے۔ اسی جیسی مشہور احادیث
 پیغمبر ہیں سب کو ذکر کرنے کی گنجائش نہیں۔ ایک حدیث بس اور ذکر دینا کافی ہوگا۔ ان
 منکر من یقاتل علی تاویل القرآن مکا قانت علی تنزیلہ فاستشرف لھا
 القوم و فیہم ابو بکر و عمر فقال ابو بکر انا هو قال لا قال عمر انا هو قال
 لا و لکنہ خاصعت النعل۔ تم میں ایک شخص ہے جو تاویل قرآن پر اسی طرح جنگ کرے گا
 جس طرح میں نے تنزیل قرآن کی بابت جنگ کی، اس بد لوگوں نے گردنیں اونچی کر کر کے
 دیکھنا شروع کیا انھیں میں ابو بکر بھی تھے عمر بھی، ابو بکر نے کہا وہ میں ہوں یا رسول اللہ؟
 آپ نے فرمایا نہیں۔ عمر نے کہا میں ہوں یا رسول اللہ؟ آپ نے فرمایا نہیں بلکہ وہ چوتھا
 مانگنے والا ہے۔ حضرت نے اپنی جوتیاں مانگنے کے لیے علی کو دی تھیں اور وہ ٹانگ لہے
 تھے۔ امام حاکم نے اس حدیث کو مستدرک ج ۳ ص ۱۰۱ پر درج کیا ہے اور سلم و بخاری کے پیغمبر
 صحیح قرار دیا ہے۔ علامہ ذہبی نے بھی تخفیف مستدرک میں اس کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے
 اپنی رکھا ہے۔ امام احمد نے سند جلد ۳ ص ۱۰۱ پر درج کیا ہے۔ ابو نعیم نے
 حلیۃ الاولیاء جلد ۱ ص ۱۰۱ پر نقل کیا ہے۔ ابویعلیٰ نے اپنی سنن میں سعید بن منصور نے اپنے
 سنن میں روایت کی ہے۔ کنز العمال جلد ۶ میں بھی موجود ہے، ناکثین و ماکثین و قاسطین
 سے جنگ کرنے کے متعلق پیغمبر کی بکثرت حدیثیں وارد ہوئی ہیں نیز پیغمبر کا ارشاد ہے کہ میرے بعد
 فتنے اٹھ کرے ہوں گے تعدد تو اترا تک پہنچا ہوا ہے اور سعادت و علامات نبوت میں سے ہے۔
 یہ حدیثیں صرف علی کی ببردی واجب بناتی ہیں لہذا ابو ہریرہ کی حدیث ہے امام حاکم نے
 روایت کیا ہے وہ بھی بخیر انھیں احادیث کے ہے اور درحقیقت امیر المؤمنین علی کے متعلق
 ہے۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ پیغمبر نے علی کے علاوہ کسی کو کبھی لڑکھا نہیں

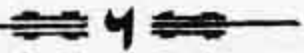
(ابو ہریرہ سے روایت ہے)

ابو ہریرہ اکثر پیغمبر کی حدیثوں میں ادل بدل بھی کر دیا کرتے کہیں کی کہیں چپکادیتے چنانچہ پیغمبر کی سلم الثبوت صحیح ترین ایک حدیث ہے ستکون بعدی فتنۃ واختلاف میرے بعد بڑا فتنہ اور کھیلنا ہوگا۔ لوگوں نے پوچھا تو ایسے موقع پر ہمیں آپ کی حکم دیتے ہیں؛ پیغمبر نے حضرت علیؑ کی طرف اشارہ کر کے سسرمایا علیؑ کو بالامیر واصحابہ تم یہ امیر المؤمنین اور ان کے اصحاب کے ساتھ رہنا۔ لیکن ابو ہریرہ نے آل ابی العاص آل ابی معیط آل ابی سفیان کی خوشنودی و تقرب کی خاطر بنی امیر کی چاپلوسی میں اس حدیث کو ان سے یوں بیان کیا کہ پیغمبر نے اس موقع پر عثمان کی طرف اشارہ فرمایا کہ عثمان اور ان کے اصحاب کا دامن پکڑے رہنا۔

ابو ہریرہ کے اس احسان کو بنی امیر نے برابر یاد رکھا جیسا کہ آپ آٹھویں فصل میں ملاحظہ فرمائیں گے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۱)

اور علیؑ کا ۲۴ ہوا گیا تھا لفظ امیر اس باب میں پیغمبر کی صرف یہ حدیث کافی ہوگی پیغمبر نے اس سے کہا تھا اول من یدخل علیک من هذا الباب امیر المؤمنین و حیدر الوصیین اس دروازے سے پہلا جو شخص آئے گا وہ امیر المؤمنین اور سید الوصیین ہوگا۔ ابو ہریرہ نے اس حدیث کو علیؑ اور علیؑ کے اول میں بذیل ذکر امیر المؤمنین مدح کیا ہے۔ پیغمبر نے مسلمانوں کو حکم دیا تھا کہ علیؑ کو امیر المؤمنین کہہ کر سلام کریں جیسا کہ بطریق اظہار شرف ثابت ہے زیادہ تفصیل کا موقع نہیں ۱۱



ابو ہریرہ عہد امیر المؤمنین میں

عہد امیر المؤمنین میں ابو ہریرہ گوشہ گمانی و پردہ خفایں رہے، قریب تھا کہ اپنے پہلے حال پر ملٹ جائیں، مفلس و قلاش، ناقابل اعتنا، اہل دولت کے زلہ خوار و خدمت گزار جیسا کہ اسلام لانے سے پیشتر تھے، امیر المؤمنین کی نصرت سے کنارہ کشی کی اور آپ کے علم کے سایہ میں نہیں آنے بلکہ ان کا دلی میلان اور ساری ہمدردی وہی خواہی دشمنان امیر المؤمنین کے لیے مخصوص تھی، معاویہ علیؑ سے برسر پیکار تھے اور کوئی جائزہ و جعلی سے جنگ کرنے کی تھی نہیں یہ کڑیدہ مسلمان کے دماغ میں تھی کہ آخر معاویہ علیؑ سے برسر جنگ کیوں ہیں، لہذا انھوں نے خون عثمان کا انتقام کا ڈھنگ چلایا کہیں تو صرف عثمان کے خون کا بدلہ چاہتا ہوں، علیؑ قاتلان عثمان کو ہمارے حوالہ کر دیں تاکہ میں انھیں عثمان کے جہلے میں قتل کر ڈالوں۔ اسی سلسلہ سے معاویہ نے ابو ہریرہ اور نعان بن بشیر کو کہ یہ دونوں معاویہ کے پاس شام میں تھے امیر المؤمنین کے پاس بھیجا کہ جا کر مطالبہ کریں کہ حضرت علیؑ قاتلین عثمان کو معاویہ کے حوالے کر دیں، چال یہ تھی کہ علیؑ ایسا کریں گے نہیں، یہ دونوں جائیں گے علیؑ انکار کریں گے، یہ علیؑ کو بڑا کہتے ہوئے اور مجھے علیؑ سے برسر پیکار ہونے میں حق پر قرار دیتے ہوئے واپس آئیں گے اور شام والوں کے سامنے علیؑ کے خلاف دستند گواہ ہوں گے، شام والے جب پیغمبر کے دو بوڑھے صحابیوں کو علیؑ کا مخالفت پائیں گے تو میری جنگ کو جائز سمجھیں گے۔ معاویہ نے ابو ہریرہ اور نعان بن بشیر سے کہا کہ تم دونوں علیؑ کے پاس جا کر انھیں خدا کی قسم دے کر کہو کہ وہ قاتلین عثمان کو ہمارے حوالے کر دیں کہ

ابو ہریرہ
وہی انھیں پناہ دے دیے ہوئے ہیں پھر ہم میں ان میں کوئی جنگ نہ ہوگی، اگر غلہ انکار
کریں تو تم دونوں گواہ رہنا اور لوگوں کے سامنے اس کی گواہی دینا۔ یہ دونوں آئے
آپ کے پاس پہنچے، ابو ہریرہ نے کہا اے ابوالحسن خداوند عالم نے آپ کو اسلام
میں مخصوص فضل و شرف عنایت فرمایا ہے، آپ حضرت محمد مصطفیٰ کے بھائی ہیں،
معاویہ نے جس آپ کے پاس ایک ایسے معاملہ کے لیے بھیجا ہے کہ اگر وہ طے
ہو جائے تو یہ جنگ رک جائے گی اور آپس میں صلح ہو جائے گی وہ معاملہ یہ ہے کہ آپ
عثمان کے قاتلوں کو معاویہ کے حوالے کر دیں تاکہ وہ عثمان کے عوض انھیں قتل کر دلائیں
اور خداوند عالم آپ کو اور انھیں ایک کر دے اور صلح ہو جائے یہ امت فتنہ پرگندگی
سے محفوظ رہے۔ ابو ہریرہ کے بعد نعمان نے بھی اسی قسم کی گفتگو کی، امیر المومنین نے
فرمایا اس مسئلے میں گفتگو ہٹنے دو! تم بتاؤ لے نعمان، کیا تم اپنی قوم یعنی انصار میں
سب سے زیادہ دلایت یافتہ ہو؟ نعمان نے کہا، نہیں۔ آپ نے فرمایا تو تمھارا
پوری قوم نے میری اطاعت کی ہے شاذ و نادر تین چار شخصوں نے گریز کیا ہوگا کیا
تم بھی انھیں تین چار آدمیوں میں سے ہو؟ نعمان نے کہا "خدا حضور کا بھلا کرے
میں تو اس لیے آیا ہوں کہ آپ ہی کی خدمت میں رہوں اور آپ سے جدا نہ ہوں،
معاویہ نے مجھ سے فرمائش کی تھی کہ ان کا یہ پیغام آپ کے پاس پہنچا دوں اور میری
تنتہ تھی کہ آپ کی خدمت میں با دیابی کا موقع ملے اور یہ لایا بھی کہ آپ میں اور معاویہ
میں صلح ہو جائے لیکن اگر آپ کی رائے اس کے علاوہ ہے تو میں آپ کا تابعدار
ہوں اور آپ ہی کی خدمت میں رہوں گا۔"

مورخین لکھتے ہیں کہ امیر المومنین نے ابو ہریرہ سے ایک لفظ تک نہ کہا
آپ ان سے مخاطب ہی نہیں ہوئے وہ شام کو واپس گئے اور معاویہ کو جاکر سارا
حال سنایا اور معاویہ نے انھیں حکم دیا کہ لوگوں کو یہ واقعہ بتائیں، ابو ہریرہ نے

معاویہ کی خواہش کے مطابق لوگوں کے سامنے یہ واقعہ دہرایا اور معاویہ کو خوش
کرنے کے سامنے جتن کیے، نعمان کچھ دنوں تک تو حضرت کے پاس رہا پھر بھاگ کر
شام معاویہ کے پاس چلا گیا لے

جب امیر المومنین اور معاویہ کے درمیان جنگ نے شدت پکڑی تو ابو ہریرہ
اتنے خوفزدہ ہوئے کہ دل ہاتھوں سے جاتا رہا پیر سنچتے نہ تھے ابتدا جنگ میں
انھیں یقین کامل تھا کہ فتح علی ہی کی ہوگی تو یہ گورنر نشین ہو گئے اور پوشیدہ طریقے
سے لوگوں کو حدیثیں سناتا کر امیر المومنین کی نصرت سے روکتے۔ بخلائان حدیثوں
کے ایک دن انھوں نے یہ حدیث بیان کی سمعت رسول اللہ يقول مستکون
فتن القاعد فیہا خید من القاتر والقاتر خیر من الماشی والماشی
خیر من الساتعی ومن وجد ملجأ او معاداً فلیعد بہ۔ میں نے پیغمبر خدا کو

سلسلے ابو ہریرہ بن ہلال ثقفی نے اپنی کتاب غارات میں اس واقعہ کو ذکر کیا ہے۔ اور اس سے
علامہ ابن ابی احمد نے مستزلی نے شرح بیضاوی جلد اول ۱۰۱۱ میں نقل کیا امیر المومنین ابو ہریرہ
کو جو حاضر میں نہ لائے ان کی کسی بات کا جواب دیا وہ اسی وجہ سے کہ آپ نے انھیں منہ
لگانے کے قابل نہیں سمجھا، آپ بڑی جانتے تھے کہ ابو ہریرہ معاویہ کے ہاتھوں پکڑے گئے
ان سے کچھ کہنا سنا بیجا رہے، معاویہ نے نعمان و ابو ہریرہ کو قاتلین عثمان کا مطہر کرنے کے
لیے حضرت کے پاس جو بھیجا تو اس میں جو چاہا معاویہ نے چلی تھی وہ حضرت سے مخفی نہ رہ سکی،
اسی لیے آپ نے ان یا نہیں کوئی جواب نہیں دیا بلکہ بات ہی دوسری چھیڑ دی آپ کے اس
طریقہ کار سے جو تدریس سیاسی دور جینی نمایاں ہوتی ہے وہ کسی با فہم پر پوشیدہ نہیں بلکہ امام احمد
نے منہ جلد ۲ ۱۰۱۱ پر ابو ہریرہ کے احادیث کے سلسلہ میں یہ حدیث درج کی ہے، اس حدیث کا
نور و باطل ہونا انھیں اس شخص سے کیونکہ ارشاد اگلی ہے فقا تلو الاتی تبغی حتی تغیبی
الی امر اللہ یعنی جماعت سے اس وقت تک جنگ کرو جب تک کہ وہ اپنی بقاوت
سے باز نہ آجائے۔

اور شاد فرماتے تھے کہ عنقریب فتنے برپا ہوں گے جس میں بیٹھا شخص کھڑے سے بہتر ہوگا اور کھڑے چلتے ہوئے سے اور چلتا ہوا دوڑتے ہوئے شخص سے بہتر ہوگا پس اگر کسی شخص کو پناہ مل سکے تو وہ پناہ گیر ہو جائے۔

یہی روش ابو ہریرہ کی مدتوں رہی یہاں تک کہ خوارج نے امیر المومنینؑ کے خلاف بغاوت کر دی اور خود عراق کے اندر جہاں امیر المومنینؑ کی حکومت تھی مسلمانوں میں پھوٹ پڑ گئی۔ ادھر معاویہ کی طاقت بڑھتی جا رہی تھی شام پر تسلط تھا ہی محمد بن ابی بکر جو امیر المومنینؑ کی طرف سے مصر کے گورنر تھے معاویہ نے کید و کمر سے انھیں ہیر دے کر مار ڈالا اور اس طرح مصر پر بھی تسلط حاصل کر لیا۔ امیر المومنینؑ کے مدد و ملک میں لوٹ مار کا بازار گرم کر دیا تین ہزار فوج کے ساتھ بصرہ کی اطراف کو یمن و حجاز کی تاراجی کے لیے بھیجا جس نے ایک قیامت برپا کر دی، بندگان خدا کے خون کی ندیاں بہادیں، گاؤں کے گاؤں پھونک ڈالے، عورتوں کی آبرو لوٹ لی مسلمانوں کے لڑکے لڑکیوں کو غلام و کنیز بنا ڈالا ظلم و ستم کے وہ پہاڑ ڈھائے کہ چنگیز دہلا کو بھی شرم سے سر جھکالیں، اور اس طرح حجاز و یمن کو ہنس ہنس کرنے کے بعد بصرہ نے حجاز و یمن کے تمام مسلمانوں سے معاویہ کی بیعت لی سہ

اس وقت ابو ہریرہ نے اپنے نخل تنا کو بارود ہونے دیکھا، آپ نے میں زندہ رکھے، دل کا چر نظر ہوا، مدتوں سے سینہ میں جس راز (بغض علی) کو چھپائے ہوئے تھے اسے بصرہ کی اطراف پر نظر کر لیا۔ بصرہ نے ابو ہریرہ کو بڑے کام کا آدمی پایا محبت معاویہ

سہ برس کے مظالم کی خرچ نکال دستان مفصل دیکھنی ہو تو ملاحظہ فرمائیے شرح بیخ البلاغ ابن ابی الحدید جلد ۱ ص ۱۱۱ نیز تاریخ طبری و تاریخ کامل وغیرہ معاویہ کی یہ بد اعمالیاں اسی طرح واضح ہیں جس طرح کہ بلا کا المیر اور واقعہ قرہ نیز یہ کی بد اعمالیوں کے واضح ثبوت ہیں۔

جو پورا ابو ہریرہ کے ذریعہ معاویہ کے لیے زمین ہموار کرنے، لوگوں سے بیعت لینے میں بڑی مدد ملی اور اس کے صلہ میں بصرہ واپسی کے وقت ابو ہریرہ کو مدینہ کا حاکم مقرر کرنا گیا اور لوگوں کو تاکید کی کہ ان کی اطاعت میں کمی نہ کریں۔

کئی عینہ ابو ہریرہ نے حکومت کے منہ لائے اور مدینہ میں امامت کرتے اور شان افسری دکھاتے رہے یہاں تک کہ امیر المومنینؑ کی طرف سے دو ہزار اہل ہجرہ کے جار یہ بن قدر سدی مدینہ پہنچے۔ ابو ہریرہ بھاگ نکلے، جاویہ افسوس کرتے تھے کہ ابو ہریرہ ملے نہیں ورنہ ان کی کبھی جان بخشی نہیں کرتا سہ

جاویہ ابھی حجاز ہی میں تھے کہ کوفہ میں امیر المومنینؑ کی شہادت کی خبر ملی، انھوں نے تمام اہل مدینہ سے امام حسنؑ کی بیعت لی اور کوفہ چلے آئے، جاویہ کے واپس جانے پر ابو ہریرہ روپوشی سے باہر نکلے۔ محمد عینے کے بعد جب معاویہ کی حکومت ہو گئی تو پھر ابو ہریرہ کے دن ہی پھر گئے۔



ابو ہریرہ عہد معاویہ میں

معاویہ کا زمانہ ابو ہریرہ کے لیے بہاد کا زمانہ تھا، ساری کتابیں برائیں اور شان و شوکت کے سارے خواب پورے ہوئے اسی وجہ سے بے شمار حدیثوں میں معاویہ کی خواہشیں مد نظر ہیں اور انھوں نے معاویہ کے فضائل میں عجیب و غریب حدیثیں لوگوں سے بیان کیں، معاویہ کے زمانے میں جیسی جیسی ضرورت و مصلحت

سہ کتاب القارات اور شرح بیخ البلاغ جلد ۱ ص ۱۱۱

تاریخ کامل جلد ۳ ص ۱۱۱

مختصی ہوتی گئی اور سیاسی چال بازیوں بنی باہم کوستانے میں سوچتی گئیں اسی حساب سے کثرت سے حدیثیں گڑھی جانے لگیں اور پیغمبرؐ پر خوب خوب تمسین باندھی گئیں جیسا کہ پیغمبرؐ پہلے ہی پیشین گوئی فرما گئے تھے۔ نت نئی بھیبت غریب باتیں تراشی گئیں اور ابو ہریرہ اس معاملہ میں سب سے پیش پیش اور سب کے پیشوا تھے۔ چنانچہ انہوں نے لوگوں سے فضائل میں بکثرت غلط و فہل حدیثیں بیان کیں چند حدیثیں بطور نمونہ درج کی جاتی ہیں۔

ابن عساکر، ابن عدی، محمد بن عائذ، محمد بن عبد سمرقندی، محمد بن مبارک صوری، خطیب بغدادی وغیرہ تمام محدثین نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

(۱) قال سمعت رسول الله يقول ان الله اثنتم على وحيه ثلاثا انا وجبريل ومعاوية۔
ابو ہریرہ نے بیان کیا کہ میں نے پیغمبرؐ کو ارشاد فرماتے سنا کہ خداوند عالم نے اپنی وحی پر تین فرودوں کو امین بنایا ایک میں دوسرے جبریل تیسرے معاویہ۔

خطیب نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے

(۲) قال ناول النبي معاوية بنيزير في معاوية كوايك تيرديا اور کما کہ اس سہما فقال خذ هذا السهم حتى تلقاني به في الجنة۔
میر کو بہا اعتیاد رکھتا یہاں تک کہ اس کے ساتھ تم مجھ سے جنت میں ملو۔

ابو العباس ولید بن احمد دوزنی نے اپنی کتاب شجرة العقل میں ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

(۳) قال سمعت رسول الله يقول ان لابي بكر قبة من درة ايضا وفيها ربعة ابواب مخترقا
میں نے پیغمبرؐ کو کہتے سنا کہ ابو بکرؓ کے لیے سپید موتیوں کا ایک گنبد ہوگا جس میں چار دروازے ہوں گے رحمت کے چھوٹے اس میں چلے رہے ہوں

رياح الرحمة ظاهرها عفو الله وباطنها رضوان الله كلما اشتاق الى الله انفتح له معراج ينظر منه الى الله عز وجل
ابن حبان سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

جس کا ظاہر خدا کا عفو اور جس کا باطن خدا کی بخشش اور رحمت ہے اور جو کئی ابو بکرؓ خدا کے دیکھنے کے مشتاق ہوں گے ایک پٹ کھل جائے گا اور وہ اس پٹ سے خدا کا دیدار کریں گے۔

(۴) قال لما قدم رسول الله من الغار يريد المدينة اخذ ابو بكر بغرزه فقال الا بشراء يا ابا بكر؟ ان الله يتجلى للخلائف يوم القيامة عامة ويتجلى لك خاصة۔
ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ جبے رسول اللہؐ غار سے برآمد ہوئے اور مدینہ کو روانہ ہوئے ابو بکرؓ نے آپ کی نعلین کا تسمہ درست کیا اس پر آپ نے فرمایا ابو بکرؓ میں تمہیں خوشخبری دے سناؤں خداوند عالم ہر روز قیامت غلامان کیلئے عمومی حیثیت سے ظاہر ہوگا اور تمہیں مخصوص طریقہ پر اپنا جلوہ دکھائے گا۔

ابو ہریرہ نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے یہ بھی روایت کی ہے۔

(۵) قال بينا جبرائيل مع النبي اذ صر بنهما ابو بكر فقال جبرائيل هذا ابو بكر لصدين قال رسول الله اتعرفه يا جبرائيل قال نعم انه في السماء لا شهر منه في الارض وان الملكة لتسيه حليم قرين وانہ
ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ جبرائیل پیغمبرؐ کی خدمت میں حاضر تھے کہ ادھر سے ابو بکرؓ گزرے، جبرائیل نے انہیں دیکھ کر کہا یہ ابو بکرؓ ہیں، آپ نے کہا ہاں خوب پہچانتا ہوں، یہ زمین سے زیادہ آسمان پر مشہور ہیں اور ملائکہ انہیں حلیم قریش کے نام سے پکارتے ہیں یہ آپ کے کزن ہیں

ابو ہریرہ نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے یہ بھی روایت کی ہے۔

وزیرك في حياتك وخليفتك | اور آپ کے مرنے کے بعد آپ کے جانشین
بعد مما تترك | ہوں گے۔

خطیب سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

(۶) قال قال رسول الله
تباشرت الملائكة يوم
ولد ابو بكر الصديق واطلع الله
الي جنه عند نفعال و
عزتي وجلالي لا ادخلها
الا من احب هذا المولود۔

ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا
جس دن ابو بکر پیدا ہوئے اس دن ملائکہ نے
خوشیاں منائیں اور خداوند عالم نے جنت میں
کی طرف نگر کی اور ارشاد فرمایا قسم ہے اپنے
عزت و جلال کی میں جنت میں بس اس کو
جانے دوں گا جس مولود (ابو بکر) کو دوست
رکھے گا۔

ابن عدی سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

(۷) قال سمعت رسول الله
يقول عزج بي الي السماء
فلم امرت بسما الا وجدات
مكتوبا فيها محمد رسول الله
وابو بكر الصديق له

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے پیغمبر کو ارشاد
فرماتے سنا کہ شب معراج میں آسمان کی طرف
لے جایا گیا میں کسی آسمان سے نہیں گذرا مگر ہر ایک
میں نے یہ لکھا ہوا دیکھا محمد رسول اللہ ہیں اور
ابو بکر صدیق۔

ابو الفرج ابن جوزی سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

(۸) قال حدثني رسول الله
بان الجنة والنار تفاخرتا
فقالت النار للجنة انا اعظم

ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ مجھ سے پیغمبر نے
یہ حدیث ارشاد فرمائی کہ جنت و جہنم نے
آپس میں فخر و مباہات کی جہنم نے جنت سے کہا

منك قد ارالان في الف اعنة
والجبارة والملوك وابناءهم
فاوحى الله الي الجنة ان قولي
بل لي الفضل اذ نسيني الله
لا بي بكر۔

میں تجھ سے بلند مرتب ہوں کیونکہ مجھ میں بڑے
بڑے فرعون، جبار و سرکش انسان شاہان دنیا
اور ان کی اولاد ہیں اس پر خداوند عالم نے
جنت پر وحی فرمائی کہ تو جواب دے کہ
فضیلت مجھی کو حاصل ہے خداوند عالم نے
مجھے ابو بکر کے لیے سزا دیا ہے۔

خطیب سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے ناقل ہیں۔

(۹) قال خروج النبي منكنا
على علي ابن ابي طالب
فاستقبله ابو بكر وعمر
فقال يا علي اتحب هذين
الشخصين قال نعم قال
احبهما تدخل الجنة۔

ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ پیغمبر ایک مرتبہ
علی ابن ابی طالب کا ہمالیے پر آمد ہوئے
سننے سے ابو بکر و عمر آگے آپ نے فرمایا
لے علی کیا تم ان دونوں پورھوں کو دوست
رکھتے ہو؟ علی نے کہا ہاں یا رسول اللہ۔ آپ نے
فرمایا کہ ہاں انھیں ضرور دوست رکھتا تاکہ
داخل جنت ہو۔

خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں اور ابن شاہین نے اپنے سنن میں
ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

(۱۰) قال سمعت رسول الله
يقول ان في السماء الدنيا
ثمانين الف ملك يستغفرون
لمن احب ابا بكر وعمر وفي السماء
الثمانية ثمانين الف ملك

میں نے رسول اللہ کو ارشاد فرماتے سنا کہ
پچھلے آسمان پر ۸۰ ہزار فرشتے ہیں جو دوست داروں
ابو بکر و عمر کے لیے دعائے مغفرت کرتے رہتے
ہیں اور اس سے اوپر والے آسمان میں ۸۰ ہزار
فرشتے ہیں جو ان لوگوں کی گناہوں سے

یلعنون من البغض ابابکر وعمر | ابو بکر و عمر سے بغض رکھتے ہیں۔

یہ ساری حدیثیں بافتان لغو و مہمل ہیں اور جملہ علماء و محدثین یہ کیٹ بان
انہیں باطل قرار دیتے ہیں اور جن لوگوں نے ان حدیثوں کو ذکر کیا ہے انہوں نے
ان کے باطل ہونے کی بھی صراحت کی ہے۔ علامہ سیرطی نے اپنی کتاب لسانی مصنف
میں ان تمام احادیث کو سلسلہ استاد و ستون احادیث سمیت ذکر کیا ہے، البتہ ان لوگوں
ابو ہریرہ کی یہ طرفداری کی ہے کہ ابو ہریرہ کے سر سے الزام ہٹا کر ان راویوں کے
سر ڈال دیا ہے جنہوں نے ان احادیث کو ابو ہریرہ سے سنا اور ابو ہریرہ سے روایت
کی، ابو ہریرہ کو قصور وار قرار دیتے بھی کیونکہ اس لیے کہ ان لوگوں کا حقیقہ ہے
کہ جس نے بھی پیغمبر کی زیارت کرنی وہ عادل ہے اس سے تو لا فساد کوئی غلطی
سرزد ہو ہی نہیں سکتی لہذا ابو ہریرہ کو غلط بیان کر نہیں سکتے غلط ان لوگوں نے
بیان کیا جنہوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی۔

اسی طرح جتنی حدیثیں ابو ہریرہ سے اس قسم کی مہمل و لغو وار ہوئی ہیں
جن کے معنی و مطلب میں علمائے اہلسنت عاجز ہوئے اور کوئی بات بنائے ان سے
نہیں سکی ان سب میں اسی قسم کی توجیہیں کی گئی ہیں۔

مثلاً ابو ہریرہ کی یہ حدیث :-

سمعت رسول الله يقول
هذا جبرئیل یخبرنی عن الله
ما احب ابابکر وعمر الامون
تقی ولا البغضهما الا مضافی
شقی۔
میں نے پیغمبر خدا کو ارشاد فرماتے سنا کہ یہ
جبرئیل ہیں جو خداوند عالم کی جانب سے مجھے
خبر دیتے ہیں کہ ابو بکر و عمر کو نیکو کاروں میں ہی
درست دیکھیں گے اور منافق و بد بخت ہی
دشمن دیکھیں گے۔

لے۔ یہ حدیث ان حدیثوں میں شمار کی جاتی ہے جو بافتان اہل علم غلط و باطل ہیں۔

تیر قال رسول الله خلقني الله
من نوراه وخلق ابابکر من نوری
وخلق عمر من نور ابی بکر و
خلق امی من نور عمر و عمر
سواج اهل الجنة۔

تیر سمعت رسول الله
يقول ابو بکر وعمر خیر الاطین
والاخرین۔

تیر ان النبی کان يقول
اصحابی کالنجوم من اقتدی
بشمی منها اهتدی۔

تیر قال رسول الله انزل
فی الانجیل نہی و نعت اصحابی

ارشاد فرمایا پیغمبر نے کہ خداوند عالم نے مجھے
اپنے نور سے خلق کیا اور ابو بکر کو میرے نور سے اور
ابو بکر کے نور سے عمر کو پیدا کیا اور عمر کے نور سے میری
ساری امت کو پیدا کیا اور عمر جنت والوں کے
پراجہ ہیں۔

میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا کہ عمر و ابو بکر
اولین و آخرین سب میں بہتر ہیں۔

ارشاد فرمایا پیغمبر نے کہ میرے اصحاب مثل
ستاروں کے ہیں جس نے کسی بات میں جی اُن کی
پیروی کی اس نے ہدایت پائی۔

پیغمبر نے فرمایا انجیل میں ہمدانی اور ہالہ
اصحاب ابو بکر و عمر عثمان و علی کی مدح میں

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۲) علامہ زہبی نے میزان الاحتمال میں سلسلہ حالات ابراہیم بن کلثوم رضی
اس حدیث کو نقل کیا ہے اور اس کے غلط و باطل ہونے کی صراحت کی ہے۔

لے۔ یہ حدیث بھی بافتان باطل ہے علامہ زہبی نے سلسلہ حالات احمد سمرقندی اور حدیث کو
درجہ کو کے اس کے باطل ہونے کی وضاحت کی ہے لے۔ یہ حدیث بھی بافتان باطل ہے
علامہ زہبی نے جیرون بن واقد انزلی کے حالات میں اس حدیث کو نقل کر کے اس کے بطلان
کی صراحت کی ہے لے۔ علامہ زہبی نے جعفر بن عبد الواحد قاضی کے حالات میں نیز بافتان
کے اندر اس حدیث کو نقل کر کے اس کو لغو و مہمل بتایا ہے۔

ابن بکر و عمرو و عثمان و علی
کمزاع اخرج شطاکہ الایہ
کما گیا ہے کمزاع اخرج

اسی طرح کی بہت سی سن گزشت حدیثیں ابو ہریرہ کی ہیں بے شمار ان گنت
صحیح بخاری و مسلم تک میں اسی طرز و نوعیت کی بکثرت حدیثیں ہیں جسے آپ
گیا رحد میں فصل میں ملاحظہ فرمائیں گے



ابو ہریرہ پر بنی امیہ کے احسانات

ابو ہریرہ پر بنی امیہ کے احسانات کا اندازہ اس وقت بخوبی ہو سکتا ہے کہ
جب ابو ہریرہ کے ماضی و مستقبل دونوں کا ساتھ ساتھ جائزہ لیا جائے بنی امیہ کی
حکومت سے قبل ان کی کیا حالت تھی اور حکومت کے زمانے میں کیا شان تھی۔ پہلے
ذیل و خواہ بہن پر چیتھڑے لگائے، کبل میں جو تیس بھری ہوئیں۔ اور دراموی
میں عالم یہ کہ بلند می منزلت انتہائی نقطہ اور ج پر، امویین نے انھیں زمین سے
آسمان پر پہنچا دیا، گو شاگن نامی سے نکال کر بام شہرت پر لٹایا۔ حریر و ریشم کی درامیں

لے ملار ذہبی نے میزان الاعتدال میں بسلسلہ حالات محمد بن موسی بن عطاء و یاطلی امریث کو
درج کر کے نذر و حمل قرار دیا ہے مگر جمہور اہلسنت نے ابو ہریرہ کو بچانے ہوئے لاویوں کے سر
الزام دیکر دیا ہے لہذا ابو ہریرہ کی نظیوں میں خنزرت حضرت علی ظہری ذبط تھا
بنی و بینہ حتی کافی اظفر الی العصل یدب علیہا، میں نے اپنی بیٹھ سے
کبل، لٹلا اور اپنے اور رسول کے درمیان بچھا دیا جس پر چٹیں چل رہی تھیں اعلیہ الایہ
لے ملار ابن سعد نے ابو ہریرہ کے حالات میں لکھا ہے کہ ابو ہریرہ ریشم کا لباس پہنتے تھے۔

خود دیاج کے لباس پہنائے، رہنے کو کھل دیے، اپنے انعام و اکرام سے مالا مال کیا
نعتوں کے بارگروں میں پھانے خوب خوب پر و پاگنڈے کیے اور فضل و شرف کے
دُختد سے پیٹے اور مدینہ منورہ کی کا حکم مقرر کر دیا۔

سرہ بنت خزوان جو عقبہ ابن نضوان ایک امیر کبیر کی بہن تھیں جس کی باری کا
تصو رہی ابو ہریرہ کے دماغ میں آنا ممکن نہ تھا جس کا خواب بھی ابو ہریرہ نے کبھی
نہ دیکھا ہوگا، پیٹ بھر کھانے کے عوض جس کی نوکری کرتے تھے اور ننگے پیر خدمت
میں حاضر رہتے تھے بنی امیہ نے ان کی گورنری مدینہ کے زمانہ میں اسی سرہ سے
ابو ہریرہ کی تزویج کر دی

مضارب بن جزویان کرتا ہے کہ میں رات میں ایک مرتبہ گھوم رہا تھا کہ
دفنہ ایک شخص کے بگیس بند کرنے کی آواز کان میں آئی، میں آواز چلا دیکھا کہ
ابو ہریرہ ہیں۔ میں نے پوچھا یہ کیا؟ یہ بے وقت بگیس کیسی؟ ابو ہریرہ نے کہا میں
خدا کا شکر ادا کر رہا ہوں کہ میں پہلے سرہ بنت خزوان کا نوکری تھا پیٹ بھر کھانے کے عوض

لے امام بخاری نے صحیح بخاری جلد ۳۵ کتاب الاقسام بالکتاب والسند میں محمد بن یحییٰ سے
روایت کی ہے کہ ہم لوگ ابو ہریرہ کے پاس تھے ان کے جسم پر کان کے دو کپڑے تھے لے آخر ہم
اسی قصر میں رہے اور اسی میں مرے جیسا کہ اصحاب، معارف، طبقات بن سعد میں بسلسلہ حالات
ابو ہریرہ مذکور ہے لے سند امام احمد جلد ۳۴ معارف میں قتیبہ، شرح نوح البلاغ جلد ۱
لے انھیں عتبہ کو حضرت عمر نے نماز جنگ کا افسر مقرر کیا تھا اور انھوں نے بصرہ آیا، کیا اور
اس کے حاکم ہے، بہت سی لڑائیاں فتح کیں، شہر صمدانی اور نامور مبارہ ہیں، خلافت عمر میں
انتقال کیا، ابو ہریرہ نے ان کے مرنے کے بہت دن بعد ان کی بہن سے عقد کیا، ابن حجر نے اصحاب
میں سرہ کا قصہ اول میں ذکر کیا ہے اور ابو ہریرہ کا قصہ بھی لکھا ہے جن پندرہ گئے ہیں کہ سرہ نے بہن پیغمبر
ابو ہریرہ کو نزدیکی پر نوکری رکھا تھا بعد نماز میں بیکر اور اپنے ہنگامہ لکھا کہ انھیں رہنا تو انھوں نے
شاہی کر لی ہے اصحاب حالات ابو ہریرہ

دن واحد خدمت کیا کرتا تھا، سرہ اور اس کے گھروالے جب سفر میں جاتے تو میں پیدل
تاڑکی ہمارا تھا سے چلنا اور جب وہ کہیں ٹھہرتے تو میں اُن کی خدمت بجا لاتا، اور اب
میں نے اسے بیوی بنا لیا ہے، آج میں سوار ہو کر چلتا ہوں، جب ٹھہرتا ہوں تو سرہ میری
خدمت کرتی ہے، ابو ہریرہ نے یہ بھی کہا کہ سرہ جب کسی جگہ قیام کرتی تو مجھے حکم دیتی
کہیں یہاں سے اس وقت تک نہ چلوں گی جب تک تم گھسی میں گو نہ کہ سرہ تو میرے لیے
تیار نہ کرے اور اب میں جب کہیں ٹھہرتا ہوں تو وہی کام اس سے لینا ہوں۔

ابو ہریرہ جبکہ وہ مدینہ کے حاکم تھے اکثر کہا کرتے، میں تمہیں بلا، فقر و فاقہ کے
عالم میں بھرت کی، پہلے میں پیٹ بھر کھانے کے عوض سرہ بنت خزدان کی ذکر کری
کرتا تھا، وہ اور اس کے گھروالے جب کہیں رہتے تو میں خدمت بجا لاتا اور جب کہیں
سفر میں جاتے تو شتر بانی کرتا، اب خدا نے سرہ کو میری بیوی بنا دیا، خدا کا شکر
جس نے دین اسلام کی وجہ سے سب کو ایک دوسرے کے برابر کر دیا اور ابو ہریرہ
کو امام بنا لیا ہے

ایک مرتبہ کہا۔ میں نے دختر خزدان کی پیٹ بھر کھانے کے عوض ذکر کری کی
وہ مجھے مجبور کرتی تھی کہ میں کھڑا سوار ہوا کروں اور ننگے پیر رہا کروں، اب جبکہ
خدا نے میرے جہاز و حبیبت میں سرہ کو لا ڈالا ہے تو میں بھی انھیں باتوں پر اسے
مجبور کرتا ہوں ہے

ایک دن ابو ہریرہ نے نماز پڑھائی، جب سلام سے فارغ ہوئے تو بلند
آواز سے کہا الحمد لله الذی جعل اللدین قواما و جعل ابوہریرۃ
اماماً بعد ان کان اجیراً لا ینتہ غزو ان علی منبع بطنہ و حملہ و رجلہ
خدا کا شکر کہ اس نے دین کے ذریعہ کو برابر کیا اور ابو ہریرہ کو امام بنا لیا
ہے اصحاب سے طبقات ابن سعد، مہر، حالات ابو ہریرہ سے طبقہ صحابہ

بعد اس کے کہ وہ دختر خزدان کا ذکر تھا پیٹ بھر کھانے کے عوض جس کے پیروں
میں چوتیاں تک نہ تھیں تھ۔

ایک مرتبہ حکومت مدینہ کے دنوں میں منبر رسول پر کھڑے ہو کر کہا خدا کا شکر
جس نے مجھے غذا کھلائی۔ ریشمی لباس پہنایا۔ دختر خزدان سے مجھے بیابا بعد اس کے
کہ میں پیٹ بھر کھانے کے عوض اس کی نوکری کرتا تھا اس نے مجھ سے خوب
خدمتیں لیں، اب میں بدل چکا رہا ہوں تھ



ان احسانات پر ابو ہریرہ کی شکر گزاری

بنو امیہ نے اپنے احسانات سے ابو ہریرہ کو بندہ بنے وام بنا لیا، ان کے
ہوش و حواس، عقل و خرد خرید لیے، گوش و چشم کے مالک ہو گئے، لہذا جب اور
جیسی ضرورت اُن کی مقتضی ہوئی اسی کے مطابق ابو ہریرہ کے لب زبان نے غیبش
کی، اگر ضرورت اس کی پیش آئی کہ بنو امیہ کے فضائل بیان کیے جائیں نہ نئی
حدیثیں پیغمبر کی طرف منسوب کر کے بیان کر دیں مگر آپ فضل پیغمبر میں
ظہور تو نہ چند حدیثیں ملاحظہ فرما چکے ہیں، اور اگر ضرورت پیش آئی کہ حضرت ابو بکر
و عمر کی شان میں حدیثیں پیش کی جائیں تو ویسی حدیثیں سنا دیں کہ جو معادیا اور
بنی امیہ کی سیاسی بازیگری اور شاطرانہ چالیں تو اسی وقت کامیاب ہو سکتی تھیں
ان کے خیال کے مطابق جبکہ ابو بکر و عمر کو علی سے افضل ثابت کر دکھایا جائے اور
اس کے لیے ابو ہریرہ بے حد کا رادہ ذمہ تھے، انھوں نے ابو بکر و عمر کے فضائل میں

تادرسے تادردیشیں اختراع کیں جیسا کہ ہم نے چند حدیثیں ساتویں فصل میں درج کی ہیں، اور جرح حدیثیں ہم نے ابھی نہیں بیان کیں ان میں مثلاً ایک تو وہ حدیث دیکھنے کے قابل ہے جس میں ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے کہ پیغمبر نے سورہ برات کی تبلیغ کے موقع پر ابو بکر کو علی کا حاکم مقرر کیا تھا۔ سہم جہری میں "دوسرے حضرت عمر کے متعلق ان کی وہ حدیث جس میں انھوں نے بیان کیا ہے کہ حضرت عمر وہ محدث تھے جن سے ملائم گفتگو کیا کرتے تھے۔"

بنی ہاشم کو ستانے اور زوج کرنے کے لیے بنی امیہ کی جو بالیسی تھی اس کا تقاضا تھا کہ ان دونوں حدیثوں کو اچھی طرح پایہ ثبوت کو پہنچا دیا جائے اور اشاعت اعلان میں کوئی کسر اٹھانے نہ رکھی جائے، اپنی طاقت و صلاحیت بھر وہ اس مقصد میں کامیاب بھی ہوئے، ان دونوں حدیثوں کا کافی ڈھنڈورا بھی پیٹا گیا یہاں تک کہ صحاح ستہ تک میں یہ دونوں حدیثیں درج ہو گئیں، مغرب آپ گیا رہیں فصل میں اس پر ہمارا تبصرہ ملاحظہ فرمائیں گے۔

اور اگر کبھی اسی سیاست ضرورت نہ ہوتی تو انھوں نے فضائل امیر المؤمنین کے توڑ میں حدیثیں ایجاد کیں مثلاً

سمعت رسول الله يقول لعم تجسس الشمس او ترد لاحد اکا یو شمع بن نون لیالی سارا لی بیت المقدس -
میں نے پیغمبر خدا کو ارشاد فرماتے سنا کہ کتاب یکس کے لیے ظہر اذکسی کے لیے پٹا سواوش بن نون وحی جناب موسیٰ کے کہ جب بیت المقدس کو جا رہے تھے تو صرف ان کے لیے وہ پٹا۔

اور جیسے واقعہ دعوتِ عشرہ کے متعلق انھوں نے روایت کی ہے کہ پیغمبر پر جب آیت وانذار عشرتک الاقریبین نازل ہوئی تو آپ نے ٹھٹھے ہو کر سررایا۔

یا معشر قریش الخ اس موقع پر اور جو کچھ ہوا اور پیغمبر نے امیر المؤمنین کی وصایت و خلافت کے متعلق جو کچھ اعلان کیا وہ سب صاف اڑا گئے۔

اور جیسے ان کی حدیث قال لا یقتسم وراثتی ما ترکت میں جو کچھ اپنے بعد چھوڑوں گا وہ میرے ورثہ آپس میں تقسیم نہ کریں گے۔

اور جیسے ان کی حدیث جس میں انھوں نے بیان کیا ہے کہ پیغمبر نے اپنے چچا ابو طالب سے ارشاد فرمایا کہ آپ لا الہ الا اللہ کیے مگر انھوں نے قریش کی وجہ سے نہیں کہا اس پر آیت نازل ہوئی انک لا تھدی من احببت لے بول آپ سے چاہتے ہیں اس کی ہدایت نہیں کر سکتے خدا ہی جس کی چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے۔

اسی قسم کی بکثرت من گڑھت حدیثیں ہیں جو ابو ہریرہ نے محض امیر المؤمنین اور اہلبیت پیغمبر کی ایذا رسانی، ستانے اور چڑھانے کے لیے لوگوں میں پھیلائیں۔

امام ابو جعفر اسکانی لکھتے ہیں کہ معاویہ نے صحابہ اور تابعین کی ایک اچھی خاصی تعداد کو ہوا کر لیا تھا کہ وہ امیر المؤمنین کے متعلق ریکٹ قبیح حدیثیں ایت کریں جن سے حضرت امیر المؤمنین کی ذات و افعال کو جو جائے اور لوگوں کو حضرت سے بیزاری اور

اھد اس پر بڑے بڑے مسئلے اور اگر انعامات و عطایا مقرر کئے تاکہ ہر شخص اس کی لذت میں ایسا ہی کرے چنانچہ بکثرت لوگوں نے معاویہ کی خواہشوں کے مطابق ایسی حدیثیں

گڑھیں جن میں ابو ہریرہ، عمرو بن عاص، مغیرہ بن شعبہ اور تابعین عودہ بن زبیر وغیرہ سب سے پیش پیش تھے۔ یہی علامہ اسکانی لکھتے ہیں کہ جب ابو ہریرہ معاویہ کے

ہمراہ عراق آئے تو مسجد کوفہ میں پہنچے جب ان کی نظر اس ہجوم پر پڑی جو ان کے استقبال میں اکٹھا ہوا تھا تو وہ ٹھٹھوں کے بل بیٹھ گئے اور اپنی ٹھوڑی پر کئی مرتبہ

دو ہتھڑا ملے اور کہا اے حمران والو، کیا تم لوگ یہ خیال کرتے ہو کہ میں (جھوٹی حدیثیں بیان کر کے) خدا و رسول پر ہمت لگا تا ہوں اور اپنے کو جہنم میں جلاؤں گا، خدا کی قسم میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ ان لکل نبی حرموا وان المدینۃ حرمی فمن احدث فیہا حدثا فعلیہ لعنۃ اللہ والملائکۃ والناس اجمعین ہر نبی کی ایک محترم جگہ ہوتی ہے اور میری جائے محترم مدینہ ہے، جو شخص اس میں کوئی خرابی واقع کرے گا اس پر خدا ملامت اور تمام بنی نوع انسان کی لعنت ہو، اس کے بعد ابو ہریرہ نے کہا اور میں خدا کو شاہد قرار دے کر کہتا ہوں کہ علی نے اس مدینہ میں خرابی واقع کی تھی

جب معاویہ کو ابو ہریرہ کے اس کارنامہ کی خبر پہنچی تو اپنی داد و پیش و صلہ انعام کی بارشیں ان پر کڑوا لیں اور مدینہ کی حکومت پر فائز کر دیا۔ اور کبھی ایسی حدیثیں گڑھ کر پیش کستے جن میں بنی امیہ کے اُن منافقین کی حمایت و مدافعت ہوتی جن پر بارہا پیغمبر تمام نے لے کے لعنت کیا اور اُن کی ذلت و رسوائی پر ہر فریب چکے تھے تاکہ دین ان کے نفاق سے محفوظ اور اُسب اسلام اُن کی خضہ پر دازیوں سے بے خطر رہے۔

اسے شرح بیح البلاغ جلد ۱ ص ۳۵۳ کے سفیان ثوری نے روایت کی ہے کہ ابو ہریرہ جب معاویہ کے ساتھ کوڈ آئے تو وہ ہر شام باب کندہ پر بیٹھا کرتے تھے لوگ بھی ان کے پاس آکر بیٹھتے ایک دن ایک نوجوان کوڈ کا قابض اصحن بن ثابت اُن کے پاس آکر بیٹھا اور اس نے کہا میں ابو ہریرہ میں تمہیں خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ کیا تم نے پیغمبر کو علی کے منکران اور ارشاد فرماتے سنا ہے اللہ وال من داکلا وعاد من عاواہ خدا خدا تو دوست رکھو اسے جو علی کو دوست رکھے اور دشمن رکھو اسے جو علی کو دشمن رکھے، ابو ہریرہ نے کہا ہاں، حضور پیغمبر کا یہ ارشاد ہے۔ اس پر اُس نے کہا تو میں خدا کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ تم نے علی کے دشمن کو دوست رکھا اور اُن کے دوست کو دشمن رکھا، یہ کہا اور اُلا کر پہلے آئے ۱۱

مگر ابو ہریرہ، مردان، معاویہ اور جو خرابان معاویہ کی چاچا پس میں سے گذر گئے چنانچہ انہوں سے حدیث بیان کی:-

صحیح رسول اللہ بقول اللہ انما محمد بشر یغضب کما یغضب البطر فا یما مومن اذیتہ او سببته او جلدتہ فاجعل ذلک کعقارۃ لہ وقربۃ تقربہ بھا الیک یوم القیامۃ میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا کہ بارگاہِ محمد انسان ہے، جس طرح انسان کو خضہ آتا ہے محمد کو بھی آتا ہے لہذا جس مومن کو میں نے خضہ میں اذیت پہنچائی ہو یا گالی دی ہو یا سزا کا جو اس مومن کے لیے میرے اس فعل کا کفارہ اور جہنم کا نذر ہو، تقرب کا ذریعہ قرار دے جس کے ذریعہ، ذریعہ قیامت تو اسے اپنے سے فریب کسے

مردان اور اولاد مردان نے کوئی کوشش اٹھانے رکھی کہ زیادہ سے زیادہ طریقوں سے یہ حدیث شائع ہو، بکثرت مندوں سے اس کی روایت کی جائے اور ان کی کوششوں کا نتیجہ یہ ہوا کہ اصحاب صحاح ستہ اور جملہ ارباب سنن و سانیہ نے اس حدیث کو اپنی کتابوں میں درج کیا ہے۔

ابو ہریرہ کی منزلت بڑھانے، اس سے بڑھانے حدیث قرار دینے، حفظ ضبط، زہد و ورع میں سب پر فوقیت دینے میں مردان و بنی مروان نے بڑھی بڑھی تدبیریں کیں جن کا اثر آج تک ظاہر ہو رہا ہے، چنانچہ جملہ انہیں تدبیروں کے نتیجے میں کم و بیش ان لوگوں سے بیان کیا گیا کہ میں نے اپنے کاتب کو ایک مرتبہ ایک مختصر جگہ لکھا یا جہاں کوئی اسے دیکھ نہ سکے پھر ابو ہریرہ کو بلایا اور اُن سے بہت سے سوالات کیے اور ابو ہریرہ ہر سوال کے جواب میں پیغمبر کی حدیث بیان کرتے گئے اور میرا کاتب جس کا نام زعزعتہ تھا ہر حدیث کو لکھتا جاتا تھا کسی کو اس کا پتہ بھی نہ چلا اور اس نے تمام حدیثیں نوٹ کر لیں، پھر میں نے ایک کاتب کو

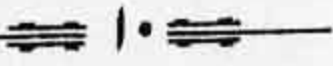
دے کر پھر ایسا ہی کیا، ابو ہریرہ کو بلا یا اور وہی سوالات دوبارہ اُن سے کیے اور ابو ہریرہ نے بعینہ وہی جواب دہی دیے جو وہ ایک سال قبل بیان کر چکے تھے، ایک حوت زیادہ کیا نہ کم۔

ابو ہریرہ کی عظمت و جلالت کے لیے مروان نے یہ ہوا باندھی اور اس سپید جھوٹ کو اس نے اور اس کے کاتب نے شام کے جاہلوں میں خوب شہرت دی اور اس تدبیر کا نتیجہ یہ ہوا کہ شہرت جو بھی گئی یہاں تک کہ امام حاکم بھی مستدرک ج ۳ مشاہ میں بسلسلہ حالات ابی ہریرہ اس واقعہ کو درج کر گئے۔

ایک اور زبردست چال مروان نے ابو ہریرہ کی عظمت و جلالت کا سکہ بٹھانے کے لیے یہ چلی کہ جب امام حسن کا انتقال ہوا اور بنی ہاشم آپ کا جنازہ دفن کرنے کے لیے قبر رسول کے پاس لائے اور مروان اپنی جمعیت لے کر مزاحم ہوا تو اس نے ابو ہریرہ کو سکھایا کہ دیکھو جب میں اپنی جمعیت لے کر مزاحمت کے ارادے سے آؤں تو تم میرے مقابل آنا اور علانیہ مجھے برا بھلا کہنا، عوام الناس کو اس فریب میں مبتلا کرنے کے لیے کہ ابو ہریرہ بھی ابو بکر و عمر جیسے ہیں جو خدا و رسول کے معاملہ میں کسی سے دینے والے نہیں، نہ کسی قوت و سلطوت سے مرعوب ہونے والے ہیں چنانچہ جب ابو ہریرہ مروان کے مقابلہ میں کھڑے ہوئے تو مروان نے دکھانے کے طور پر بید طیش دکھلایا اور دونوں کے درمیان خوب خوب صنوعی و حدیث گاشتنی ہوئی اور ابو ہریرہ نے بڑے کٹھے جڑے کے ساتھ مروان کو قائل کرنا شروع کیا کہ میں ایسا اور میں ویسا، مجھے پیڑے وہ منزلت حاصل ہے جو خاص خاص اصحاب کو بھی حاصل نہیں اور میں پیغمبر کی حدیثوں کا ایسا حافظ ہوں کہ سابقین اولین عمر عثمان علی طلحہ و زبیر وغیرہ بھی میری برابری نہیں کر سکتے۔ اسی طرح

ابو ہریرہ نے وہ تمام فضائل اپنے لیے بیان کیے جن سے انتہائی عظمت و جلالت اور قربت پیغمبر کا اظہار ہوتا تھا اور اس بنا و نالی جھگڑے کا نتیجہ یہ ہوا کہ مروان نے ابو ہریرہ کی ساری سن ترانیاں تسلیم کر لیں، احادیث پیغمبر میں اُن کے علم و مرتبہ کا اقرار کر کے سر جھکا لیا، چال یہ تھی کہ مروان کے سر جھکانے اور عظمت و جلالت ابو ہریرہ مان لینے سے عوام یہ سمجھیں کہ واقفاً ابو ہریرہ ہیں بھی ایسے ہی صاحب فضیلت بزرگ اور اس طرح ان کی فضیلت کا مظاہرہ کر کے اُن کی من گزشت حدیثوں کے ذریعہ علی و اولاد علی کو خوب ذلیل و خوار کیا جائے۔

یہ چال بنی امیہ کے اغراض و مقاصد کی تکمیل کے لیے بڑی کا درگشاہت ہوئی، اسے ہر ان لوگوں پر جو کتاب اپنے ہاتھ سے لکھے ہیں پھر یہ کہتے ہیں کہ یہ خدا کی کتاب ہے، تاکہ اس سے تھوڑے سے پیسے حاصل کریں، اسے جو اُن کے لکھنے پر اور اسے جو اُن کی اس ذلیل کمائی پر۔



ابو ہریرہ کی حدیثوں کی تعداد

جلا محمد شین کا اتفاق ہے (جیسا کہ بسلسلہ حالات ابی ہریرہ اصحاب وغیرہ میں مذکور ہے) کہ ابو ہریرہ تمام صحابہ سے زیادہ حدیثوں والے ہیں، ماہرین علم حدیث نے اُن کی حدیثیں شمار کیں تو ان کی مجموعی تعداد ۵۲۷۴ تک جا پہنچی صرف صحیح بخاری میں اُن کی ۴۴۶ حدیثیں ہیں۔

خلفاء اربعہ سے یعنی حدیثیں مروی ہوئیں ہم نے اُن سب کو گن تو اُن

چاروں کی حدیثیں ابو ہریرہ کی حدیثوں کی نسبت ۲۷ فی صدی تکلیس۔ اس لیے کہ ابو بکر کی کل روایت کردہ حدیثیں ۱۳۲۲ عمر کی ۵۲۷ عثمان کی ۱۳۶ اور حضرت علی کی کل روایتیں ۵۸۶ ہیں سب کا مجموعہ ۱۴۱۱ حدیثیں ہوتا ہے اس ۱۴۱۱ حدیثوں کو ابو ہریرہ کی ۵۲۷ کے مقابلہ میں دیکھ کر دیکھا جائے تو ۱۰۰ میں ۲۷ حدیثیں ان چاروں خلفاء کی ہوتی ہیں اور ۳ ابو ہریرہ کی۔

اب ہر انصاف پسند اپنی عقل سے کام لے کر فیصلہ کرے کہ یہ ابو ہریرہ سب سے آخر میں اسلام لانے والے اور اتنے بے نام و نشان، اُن کی اتنی حدیثیں ۵ ہزار سے بھی زیادہ اور خلفاء اربعہ جو سب سے پہلے اسلام لائے، پیغمبر سے جنہیں خصوصاً خاصہ حاصل تھی، شرعی احکام مرتب کرنے کے وقت جو پیغمبر کی خدمت میں حاضر رہے اور ۲۲ برس تک خدمت دین کرتے رہے، ۱۳ برس خدمت پیغمبر میں رہ کر اور ۲۹ برس پیغمبر کے بعد جنہوں نے امت اسلام اور ساری امتوں کی سرداری کی، خدا نے جن کے لیے قیصر و کسریٰ کے ملک فتح کیے، شہروں کو آباد کیا، بستیاں بسائیں، دعوت اسلام کو پھیلایا، احکام اسلام کی تبلیغ کی، سنتوں کی اشاعت کی، جن سے فیوض برکات کے چشمے جاری ہوئے، کیونکہ ممکن ہے کہ ایک تن تنہا ابو ہریرہ کی حدیثیں ان سب کی مجموعی حدیثوں سے کئی گن زیادہ ہوں۔ خدا کے لیے ابا بھقل اس سوال کا جواب دیں۔

۱۔ تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی حالات ابو بکر، تہذیب غلام سردی، ظل و نخل جلد ۴ صفحہ ۱۰
 علامہ ذہبی نے توہمات صاف کیا ہے کہ حضرت ابو بکر کی ۲۰ حدیثیں بھی صحیح طور پر نہیں ہیں
 ۲۔ تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی ابتدائے حالات حضرت عمر، ظل و نخل جلد ۴ مسئلہ اسی میں
 یہ بھی ہے کہ حضرت عمر کی صرف ۵۰ حدیثیں درود صحیح تک پہنچی ہیں ۳۔ تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی
 ۴۔ تاریخ الخلفاء حالات حضرت امیر المومنین، ظل و نخل جلد ۴

ان خلفاء اربعہ سے ابو ہریرہ کو تو کوئی نسبت تھی ہی نہیں۔ کہاں وہ کہاں یا جناب عائشہ جیسے بھی نہیں تھے (اگرچہ عائشہ سے بھی بے شمار حدیثیں مروی ہیں) کیونکہ پیغمبر نے ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے دس برس قبل عائشہ سے شادی کی تھی ۱۴۵۱ برس تک پیغمبر کے گھر میں رہیں اور ابو ہریرہ سے تھوڑے ہی دن پہلے انتقال کیا۔ ظاہر ہے کہ ایک معمولی صحابی کی صحبت اور سمجھ دار نبوی کی صحبت اور کچھ میں زمین آسمان کا فرق ہوتا ہے۔ صحبت کا فرق تو ظاہر ہے نبوی نبوی ہے اور صحابی صحابی، وہ گیا سمجھ کا فرق تو عائشہ کا نعم (بقدر علمائے اہلسنت) اُن کی سماعت کا مقابلہ کرنا تھا، یعنی ادھر کان میں لفظیں پہنچیں ادھر مطلب ذہن نشین ہو گیا، اور اُن کا دل اُن کے کان پر جھکتے جاتا تھا، اُن کے دل سے بڑھ کر کسی کا دل بے لرز نہ تھا، نہ جلد نتیجہ اخذ کرنے میں اُن پر کوئی ذریت رکھتا تھا، جب بھی کوئی بات ہوتی فوراً اس کے متعلق شعر پڑھ دیتیں، عودہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کسی کو نہیں دیکھا جو فقہ، طب، شعر میں عائشہ سے بڑھ کر عالم ہو، مسروق بیان کرتے ہیں کہ میں نے بڑے بڑے اوروں صحابیوں کو دیکھا کہ میراث کے مسائل عائشہ سے پوچھا کرتے۔

۱۔ علامہ ابن عبدالبر استیعاب فی معرفۃ الاصحاب میں سلسلہ حالات عائشہ لکھتے ہیں کہ اُس حضرت نے عائشہ سے عقد نبوت کے دو سو سال اور ہجرت مدینہ سے تین برس پہلے فرمایا تھا اور ہجرت کے ۸۰ ایسے کے بعد مدینہ میں زناٹ واقع ہوا اس بنا پر جناب عائشہ کی شادی ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے دس برس پہلے ثابت ہوتی ہے کیونکہ یہ تو طے شدہ ہے کہ ابو ہریرہ ۸۰ برس میں مسلمان ہوئے ۲۔ ابو ہریرہ کے مرنے سے خواتین ہی دن پہلے، رمضان ۶۵۰ یا ۵۹۰ میں عائشہ کا انتقال ہوا، ابو ہریرہ ہی نے ولید بن عتبہ بن سفیان حاکم مدینہ کے حکم سے نماز جنازہ پڑھی اور عائشہ بقیع میں دفن ہوئیں

علامہ بریں عائشہ ضرورتاً بھی تھیں کہ اپنی حدیثوں کی زیادہ سے زیادہ اشاعت کریں کیونکہ ان کے نمائندے شہر شہر میں پھیلے ہوئے تھے اور ایک بہت بڑی فوج کی کمانڈ کرتی ہوئی بصرہ تک بھی گئی تھیں مگر ان سب کے باوجود اگر ان کی روایت کردہ حدیثوں کو گنا جانے تو ابوہریرہ کی حدیثوں کی آج بھی زندگی ہے اور اگر جناب عائشہ کی حدیثوں کے ساتھ جناب مسلم زوج پیغمبر کی حدیثوں بھی جوڑ لیا جائے جو واقعہ کربلا کے بعد تک زندہ رہیں جنہیں پیغمبر کی حدیثیں بیان کرنے کا بہت زیادہ موقع ملا اور عائشہ دام سلم کے ساتھ دیگر تمام ازدواج پیغمبر کی حدیثوں کو بھی ملایا جائے، امام حسن و امام حسین کی حدیثوں کو بھی جوڑ لیا جائے اور خلفاء اربعہ کی حدیثوں کو بھی شامل کر لیا جائے تب بھی ان سب کی تمام حدیثیں ایک ابوہریرہ کی حدیثوں سے کم تر ہی ہوں گی۔

اسی پر نہیں مزایا ہے کہ ابوہریرہ اس کے بھی مدعی تھے کہ پیغمبر نے ان سے ایسی ہی حدیثیں ارشاد فرمائی ہیں جو وہ کسی سے بیان نہیں کر سکتے، کوئی ان شخص اس حدیثوں کو حاصل نہیں کر سکتا کیونکہ وہ سینہ دول میں محفوظ ہیں (ابوہریرہ جیسے محفوظ سینے اور گھر سے دل والے تھے وہ آپ جاتے ہی ہوں گے) اسی وجہ سے ابوہریرہ کہا کرنے کہ

حفظت عن رسول الله
وعائین فاما احدهما

میں نے دو نظروں میں پیغمبر کی حدیثیں محفوظ
کیں، ایک نظروں کی حدیثیں تو میں نے لوگوں پر
لے فصل ابن حزم ظاہری جلد ۴ ص ۱۳۱۔ جناب عائشہ کے متعلق یہ جو کسی کا شعر ہے
حفظت اربعین الف حدیث ومن الذکریۃ تمسأھا
حدیثیں تو آپ نے ۴۰ ہزار یاد کر لیں اور کلام مجید کی آیت یاد نہ رہی۔ تو اس
شعر میں واقعاً ۴۰ ہزار حدیثیں مراد نہیں بلکہ یہ کہنا ہے اس کے کہ انھیں حدیثیں بہت یاد تھیں۔

فیشنتہ و اما الآخر فلو بثقتہ
قطع هذا البلعوم

ظاہر کہیں مگر دوسرے کو چھو انہیں اس کو ظاہر
کروں تو یہ میرا گلا کٹ جائے

کبھی کہا "اگر میں تمام وہ باتیں بیان کروں جو میں جانتا ہوں تو لوگ مجھے مڑھی سمجھیں گئے لگیں کہ ابوہریرہ دیوانہ ہے"

کبھی کہا "جو کچھ میرے سینے میں ہے وہ سب اگر میں تم سے بیان کروں تو تم لوگ مجھ پر مینگنیاں پھینکنے لگو"

کبھی کہا "لوگ کہتے ہیں ابوہریرہ نے بہت حدیثیں روایت کیں خدا کی قسم میں اگر وہ تمام باتیں بیان کروں جو میں نے پیغمبر سے سُن رکھی ہیں تو تم لوگ مجھ پر گواہ چھاننے لگو"

کبھی کہا "میں نے پیغمبر سے کچھ ایسی حدیثیں بھی سُن کر یاد رکھی ہیں جو میں تم سے بیان نہیں کیں اگر ایک حدیث بھی اس میں کی تم سے بیان کروں تو تم لوگ مجھے پتھر مارنے لگو"

کبھی کہا "میں نے پیغمبر سے پانچ نظروں حدیثیں محفوظ کر رکھی ہیں جن میں سے دو نظروں میں منظر عام پر لایا اگر تیسرا نظریں میں تمہارے سامنے لاؤں تو تم مجھے پتھر سے مارو"

میں عرض کرتا ہوں کہ ابوہریرہ پیغمبر کے ولی عدد تھے آپ کے خلیفہ و جانشین نہ تھے کہ پیغمبر انھیں اپنے روز و اسرار خصوصیت سے بتاتے اور وہ
لے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۱ کتاب العلم ص ۱۰۱ تین حدیثیں جس میں بڑی سمجھنے،
مینگنیاں پھینکنے، گواہ چھاننے کا ذکر ہے طبقات ابن سعد جلد ۴ ص ۲ حالات ۱۰ ابوہریرہ میں
موجود ہیں ص ۱۰۱ مستدرک ج ۳ ص ۱۰۱ تخصیص مستدرک علامہ ذہبی ص ۱۰۱ علیہ الاولیاء
ص ۱۰۱ حالات ابوہریرہ

علوم تعلیم کرتے جو اپنے خاص سے خاص صحابی کو بھی آپ نے تعلیم نہیں فرمائی اور اگر آپ نے ان سے شخصی طور پر اور لوگوں سے چھپا کر حدیثیں ادا فرمائی بھی تو فائدہ دیکھا جو اب ابو ہریرہ ایسے ذلیل و کمزور تھے کہ کوئی شخصی حدیث زبان پر لسنے کی ہمت نہیں رکھتے تھے اگر زبان پر لاتے تو پتھر سے سنگا کیے جاتے، یونگیاں ان پر پھینکی جاتیں، گو اُچھالے جاتے اور حلق کاٹ لیا جاتا۔

ان حضرت نے وہ رموز و اسرار وہ معنی علوم اپنے ان خلفاء کو کیوں نہیں تعلیم فرمائے جو آپ کے بعد آپ کے جانشین ہوئے، جو بڑے فاضل و فاتح تھے جن کے لیے تمام قوموں کے سر خم ہوئے اور ان کی لب زبان کی جنبشوں کے آگے عرب و عجم کی گردنیں جھک گئیں اور لوگوں کو جہاں چاہا ایک لاشعی سے ہانک کر لے گئے۔

ابو ہریرہ جس امر کے دعویدار ہیں ان سے زیادہ تو وہ خلفاء و ائمان و سزاوار تھے کیونکہ پیغمبر اگر ان خلفاء کو رموز و اسرار تعلیم فرمائے ہوتے تو آفتاب کی کرنوں کی طرح عالم میں وہ پھیلے۔

رسول کی ذات پاک و پاکیزہ ہے اس سے کہ آپ حمل کام کریں اور رموز و اسرار ایسی جگہ و دلیت فرمائیں جہاں وہ بے کار و حمل رہیں کوئی اس سے فائدہ نہ اٹھا سکے۔

اور ابو ہریرہ آخر تھے کون؟ کہ سابقین و امین کو نظر انداز کر کے انھیں اس عورت سے مخصوص طور پر سرفراز کیا جاتا۔

علاوہ اس کے اکثر ابو ہریرہ یہ بھی کہا کرتے ان ابا ہریرہ لایکتہ و لایکتب ابو ہریرہ نہ تو کوئی بات چھپاتا ہے نہ کوئی بات لکھتا ہے۔ جب وہ

کوئی بات چھپاتے نہ تھے تو پھر یہ ان کا کتنا کیونکر صحیح ہے کہ میں نے پیغمبر سے دو طرفت حدیثیں حاصل کیں، ایک طرفت کی حدیثیں تو میں نے لوگوں میں شایع کیں اور دوسرے کو چھپوا تاکہ میں اس کو ظاہر کرتا تو میرا حلق ٹٹ جاتا، ان دنوں اقوال میں باہمی کوئی ربط ہے؟

ہر کچھ دار پوچھ سکتا ہے کہ آخر وہ کون سے رموز و اسرار تھے جو پیغمبر نے خصوصیت سے ابو ہریرہ کو تعلیم فرمائے جن کو وہ اپنی جان کے خوف سے پوشیدہ رکھتے تھے یا اپنی عزت و آبرو کے ڈر سے چھپائے بہتے تھے۔

کیا وہ رموز و اسرار ویسے ہی رموز و اسرار تھے جو پیغمبر نے اپنے ولی و وصی امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب کو تعلیم فرمائے تھے، ایسی باتیں جو خلافت کے بارے میں تھیں اور آپ کے بعد کے خلفاء سے تعلق رکھتی تھیں یا کسی اور قسم کی تھیں؟ اگر وہ پہلے قسم کی تھیں تو ابو ہریرہ ان سے دوگردان کیوں تھے ان رموز و اسرار کے مفہوم و مراد سے برگشتہ کیوں تھے کہ وہ علی کے خلافت ان کے مخالفین کے ہمنوا تھے ہر بات میں دشمنان علی ہی کے طرفدار رہے، اور اگر وہ رموز و اسرار دوسرے قسم کے تھے تو ان کے ظاہر کرنے میں انھیں کوئی خوف نہ ہوتا چھاپے تھا، ریکہ سے ریکہ، اہل سے اہل بات بھی بیان کرتے تو ان سے کوئی پوچھنے والا نہ تھا، کسی کے اعتراض کا قطعی اندیشہ نہ تھا اس لیے کہ کیا انھوں نے یہ حدیث نہیں بیان کی؟ کہ پیغمبر ایک دن صبح کی نماز کے وقت سوتے رہے اور آپ نماز پڑھ رہے تھے تو شیطان آپ کے رپے تھا کہ کسی طرح آپ نماز توڑ دے لیں کیا انھوں نے یہ حدیث نہیں بیان کی کہ پیغمبر نے نماز میں سو فرمایا اور چونکہ نماز کو کسی کر کے بڑھو الی اس پر پیغمبر پوچھا گیا کہ کیا آپ بھول گئے یا نماز قصر ہوئی۔ آپ نے فرمایا میں بھولا نہ نماز قصر ہوئی کیا انھوں نے یہ حدیث نہیں بیان کی کہ پیغمبر

اذیت پہناتے، گالیاں دیتے، لعن فرماتے اور بے قصور کو سزا دیتے تھے؟

کیا انھوں نے دنیا پر ایسے افعال کی تمت نہیں باہمی جو انکے لیے زشرعاً جائز تھے
 و عقلہ، یہاں تک کہ انھوں نے پیغمبر سے روایت کی کہ ان حضرت نے فرمایا نحن احسن بالشک من
 ابراہیم ہم براہیم سے زیادہ شک کرنے کے عقلاً ہیں اور جناب لوہ کے متعلق ایسی باتیں روایت کیں
 جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ خدا پرست کمزور عقائد رکھتے تھے۔ کیا انھوں نے جناب آدم و نوح و ابراہیم و
 موسیٰ و عیسیٰ کی طرف ایسی باتیں نہیں منسوب کیں جن سے ان کا مشرک ہونا واجب تھا؟

کیا انھوں نے کلیم خدا نبی اللہ جناب موسیٰ کی طرف یہ بات نہیں منسوب کی
 کہ انھوں نے ملک لوت کو ایسا پتھر مارا کہ ان کی ایک آنکھ پھوٹ گئی اور آپ ایک پتھر
 پتھر کے پیچھے برہنہ دوڑے اور بنی اسرائیل نے آپ کی شرم گاہ دیکھ لی۔ کیا انھوں نے
 جناب سلیمان بن داؤد کے متعلق یہ نہیں بیان کیا کہ انھوں نے باپ کے حکم کو توڑا نیز
 انھوں نے اپنے معاملات کو شکیبائی سے رکھنے سے گریز کیا اس کے نتیجے میں ان کے
 سامنے درہم برہم ہو گئے۔

کیا انھوں نے خداوند عالم کے متعلق ایسی باتیں نہیں بیان کیں جو خدا کے لیے
 نہ تو شرعاً جائز ہیں نہ عقلاً جیسے ان کا یہ قول لا تمتلی جھلم حتی یضع اللہ
 ساحلہ فیہا جنم اس وقت تک نہیں بھرے گا جب تک خدا اس میں اپنا پتیر
 نہ ڈال دے، یا محشر والوں کے متعلق ان کا یہ قول فیما یتھم اللہ فی غیبر
 الصورۃ السی یرون فیقول اناسا بکہم فبقولون نعوذ باللہ منک
 شعرا یا یتھم فی الصورۃ السی یرون فیقولون انت سر بنا و
 خداوند عالم محشر والوں کے سامنے بھیس بدل کر آئے گا اور کہے گا کہ میں تمھارا
 پروردگار ہوں۔ اس پر اہل محشر کہیں گے کہ ہم تم سے خدا کی پناہ مانگتے ہیں،
 پھر وہ اپنی پہلی صورت میں آئے گا جس میں محشر والے اسے پہچانتے ہوں گے۔ تو

اب اہل محشر کہیں گے کہ تو ہی ہمارا پروردگار ہے۔

یا جیسے ابو ہریرہ کا یہ قول خلق اللہ آدم علی صورۃ الرحمن، خلق اللہ
 آدم علی صورۃ، طولہ مستون ذراعاً فی مبعۃ اذراع عن صفا خداوند عالم
 نے آدم کو رحمان کی صورت پر خلق فرمایا۔ خداوند عالم نے آدمی کو اپنی صورت پر، ہاتھ
 لمبا اور سات ہاتھ جوڑا پیدا کیا۔

اسی قبیل کی ان کی بے شمار حدیثیں ہیں جن پر ان کا حلق کر سکتا تھا،
 مگر اس قسم کی حدیثیں انھوں نے پوری دلچسپی اور انتہائی اطمینان سے لوگوں سے
 بیان کیں بلکہ امت اسلام پر احسان دہرتے ہوئے بیان کیں، انتہائی اہم و
 خرافات، باتیں بصورت حدیث لوگوں سے روایت کیں مگر نہ پھر ماسے گئے نہ
 یسنگنیاں ان پر پھینکی گئیں جیسا کہ ہر وہ شخص جانتا ہے جو ابو ہریرہ کے حالات
 سے واقفیت رکھتا ہے۔ تو پھر آخر کس وجہ سے انھوں نے وہ دوسرے ظنون الٰہی
 حدیثیں اور مخصوص رموزہ اسرار لوگوں سے نہیں بیان کیے۔

ایک اور امر جس کی طرف ہم ہر باہم کو توجہ دلانا چاہتے ہیں کہ ابو ہریرہ
 کہا کرتے تھے کہ اصحاب پیغمبر میں کوئی بھی مجھ سے زیادہ حدیثوں والا نہیں سوا
 عبد اللہ بن عمرو عاص کے کہ وہ نکلا کرتے تھے اور میں لکھتا نہیں تھا۔

ابو ہریرہ کھلے لفظوں میں اقرار کرتے ہیں کہ عبد اللہ ان سے زیادہ احادیث
 پیغمبر کے حامل تھے۔ اور ہم نے عبد اللہ بن عمرو عاص کی حدیثوں کو لکھا تو وہ صرف
 سات نو لکھیں۔ تو کہاں سات سو اور کہاں پانچ ہزار سے زیادہ حدیثیں، ایک
 اور آٹھ کی دونوں میں نسبت ہے۔

۱۔ صحیح بخاری ج ۱، باب کتاب العلم ۱۵۰ اور شاد الساری شرح صحیح بخاری علامہ
 قسطلانی علیہ السلام

ابو ہریرہ کی اس لغزش پر علمائے اہلسنت کے بنائے کچھ ذہن سکی، البتہ ابن حجر عسقلانی اور شیخ زکریا انصاری جب ابو ہریرہ کی اس حدیث پر پہنچے تو انہوں نے اپنی مشرتوں میں ابو ہریرہ کی طرف سے یہ بات بنائی کہ عبد اللہ بن عمرو عاص مصر میں سکونت رکھتے تھے وہاں لوگ ان کے پاس کم آتے جاتے تھے اس وجہ سے انھیں کم حدیثیں بیان کرنے کا موقع ملا، بخلاف ابو ہریرہ کے کہ وہ مدینہ میں رہے اور وہاں اطراف انکان عالم کے مسلمان آیا جایا کرتے ہیں اس وجہ سے انھیں زیادہ حدیثیں بیان کرنے کا موقع ملا۔

مگر حمزہ کیا جائے تو ابو ہریرہ کے ظاہری الفاظ قطنی طور پر اس عندہ و عندتہ کو خود ہی غلط ثابت کرنے کے لیے کافی ہیں۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ اصحاب پیغمبر میں مجھ سے زیادہ حدیثوں والا کوئی نہ تھا سو عبد اللہ بن عمر کے "اس کا مطلب یہ ہوا (جیسا کہ ارشاد ساری اور تحفۃ الباری میں صراحتاً بھی ہے) کہ اصحاب میں سے کسی کی حدیثیں ابو ہریرہ کی حدیثوں سے زیادہ نہ تھیں سو اجداد شہن بن عمرو عاص کے کہ ان سے زیادہ حدیثیں حاصل ہوئیں، اور جب خود ابو ہریرہ حضرت ہیں کہ عبد اللہ بن عمرو عاص سے جو حدیثیں حاصل ہوئیں وہ زیادہ تھیں ان کی حدیثوں سے تو اب عندہ و تادیل کی کیا گنجائش باقی رہتی ہے۔

علاوہ اس کے عبد اللہ بن عمرو عاص کے مصر میں رہنے کی وجہ سے اور زیادہ ضروری تھا کہ وہ کثرت سے لوگوں سے حدیثیں بیان کریں، کیونکہ وہاں ان کی بڑی منزلت تھی، بڑی گراں قدر شخصیت ان کی مصر میں تھی ان کے علاوہ اور کوئی صحابی پیغمبر وہاں تھا ہی نہیں جسے مصر والے بھی جانتے ہوں، سو اوڈ ایک

سے ارشاد ساری عسقلانی اور تحفۃ الباری ذکر یا انصاری ایک ہی ساتھ ۱۲ جلدوں میں بھیجے ہیں، حاشیہ پروردگار ہیں، صحیح مسلم اور اس کی شرح نووی کی ہے۔

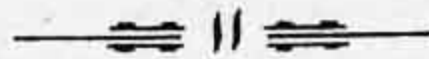
فردوں کے یا کسی آتے جلتے ہوئے صحابی کے، اس وجہ سے عبد اللہ بن عمر کی حدیث سے پوری پوری مزاحمت حاصل تھی، قرآن و حدیث کے علوم میں انھیں کی طرف رجوع کیا جاتا تھا، ظاہر ہے کہ عبد اللہ بن عمر کی جو حدیثیں مصر میں تھی اور ابو ہریرہ کی جو حدیثیں مدینہ میں دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے، وہاں اندھوں میں کا تا راجہ صرف ایک عبد اللہ تھے جو کبھی کے پیرو مشد، اس کے علاوہ فاتح و گورنر مصر عمرو عاص کے چشمہ چراغ اور ابو ہریرہ کے جیسے مدینہ میں ہزاروں تھے، مدینہ میں جو لوگ باہر سے آتے وہ اس زمانے کے مشاہیر صحابہ کی خدمت میں آتے۔ ابو ہریرہ کو کوئی پوچھتا بھی نہیں تھا کیونکہ یہ مشاہیر صحابہ سے تھے بھی نہیں۔ علاوہ اس کے یہ ستم بھی تھے اکثر لوگ ان کے متعلق یہ یقین رکھتے تھے کہ یہ من گڑھت حدیثیں بیان کیا کرتے ہیں۔ لوگ اس افراط سے سنجیدگی کی طرف نسبت دے کر حدیثیں بیان کرنے پر انھیں برا بھلا بھی کہتے تھے چنانچہ لوگ کہا کرتے "ابو ہریرہ بہت زیادہ حدیثیں بیان کرتے ہیں" یہ بھی کہا کرتے کہ یہ ہمارے جن اہل انصاف ابو ہریرہ جیسی حدیثیں نہیں بیان کرتے پہلے

تو مدینہ میں ان کی جو حدیثیں تھی وہ ظاہر ہے اور عام طور پر ان کے متعلق لوگوں کے جو رجحانات تھے وہ معلوم، لہذا چاہیے تو یہ تھا کہ خود ابو ہریرہ لوگوں سے کم حدیثیں بیان کرتے مگر انتہائی حیرت و تعجب کی بات ہے کہ باوجود ابو ہریرہ کے اس اقرار کے اور باوجود اس کے کہ عبد اللہ بن عمرو ابو ہریرہ سے زیادہ دن جیسے ابو ہریرہ ۳۵۰ یا ۳۵۰ میں مرے اور عبد اللہ بن عمرو ۳۵۰ میں مرے

سے ابو ہریرہ ان لوگوں سے بہت دل تنگ ہو کر تے اور خدا سے ان کی شکایت کیا کرتے جیسا کہ امام بخاری نے صحیح بخاری ج ۲ میں اس کے متعلق فرمایا ہے۔

گر حدیثیں ابو ہریرہ ہی کی زیادہ ہیں اور کئی گنا زیادہ ہیں۔

اصل قصہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے عبد اللہ بن عمرو کے متعلق یہ احزاب جو کیا تھا وہ شروع شروع زمانہ میں پیغمبر کے انتقال کے فوراً بعد اعتراض کیا تھا جبکہ ابو ہریرہ نے اعتراض و افتراء کی حرکتیں شروع نہ کی تھیں، ان کی من گڑھت حدیثوں کی کثرت تو اس وقت ہوئی جبکہ معاویہ شاہی تھی ابو بکر بھی نئے عمر نہ تھے عثمان نہ تھے نہ علیؑ نہ دیگر اکابر صحابہ جن سے ابو ہریرہ کو کسی قسم کا خوف ہوتا، جیسا کہ ہم اشارہ کر چکے ہیں اور آگے بھی چل کر انشاء اللہ وضاحت کریں گے۔



کیفیت حدیث ابو ہریرہ

ابو ہریرہ نے کچھ ایسے اونکے انداز اور نرالے ڈھنگ کی حدیثیں بیان کی ہیں کہ فن حدیث کا صحیح ذوق رکھنے والے ان کی بیشتر احادیث سن کر کان پر ہاتھ دھر نے لگیں۔ بہتری حدیثیں ان کی آپ کو ایسی ملیں گی جنہیں نہ عقل صحیح تسلیم کر سکتی ہے نہ نقل سے تاہم ممکن ہے ہم نوٹ ۴۰ حدیثیں ان کی یہاں

سے اس لیے کہ ابو ہریرہ کا انتقال ۳۵ھ یا ۳۶ھ میں ہوا جیسا کہ اصحاب میں مذکور ہے۔ اور اسی اصحاب میں ہے کہ عبد اللہ بن عمرو بن عاص ۳۵ھ میں مرے یعنی کہتے ہیں ۳۵ھ یا ۳۶ھ میں مرے۔ علامہ قیسانی کی کتاب رجال الصحیحین میں ایک قول ہے میں ۴۰ھ میں مرے۔

نقل کرتے ہیں بڑے اور سُرُخنیے :-

① خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا

بخاری و مسلم دونوں نے بطریق عبدالرزاق معمر سے انہوں نے معام بن بنہ سے روایت کی ہے، ہمام بن منیرہ ناقل ہیں کہ یہ وہ حدیث ہے جسے ہم سے ابو ہریرہ نے بیان کیا۔

خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعا ارشاه فرما یا پیغمبر نے کہ خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا ان کا طول ۶۰ ہاتھ تھا۔

امام احمد نے بطریق سعید بن مسیب ابو ہریرہ سے مزید یہ جملہ بھی نقل کیا ہے فی سبعة ذراعا عمر ضا یعنی ۶۰ گز تو لمبے تھے اور سات گز چوڑے۔

پس جب خداوند عالم آدم کو پیدا کر چکا تو ان سے ارشاد فرمایا جاؤ اور جا کر ملائکہ کی اس جماعت کو سلام کرو جو بیٹھے ہوئے ہر اوڑھ سڑک وہ تمہیں کیڑ کر سلام کرتے ہیں، ابھی تھا سلام ہے اور تمہاری ذریعہ کا، چنانچہ آدم گئے اور ملائکہ سے کہا السلام علیکم اس پر ملائکہ نے جواب دیا السلام علیکم ورحمتہ ان ملائکہ نے رحمتہ افتراء زیادہ کر کے کہا۔ پس جو شخص جنت میں

قال: فلما خلقه قال اذهب فسلم على اولئك النفس من الملائكة جلوس فاستمع ما يحيونك فانها يحيونك و تحية ذرايتك قال اذهب فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليكم ورحمة الله قال افتراء ورحمة الله

سے صحیح بخاری ج ۴ کتابہ استذقان کی پہلی حدیث، صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۱۱۴ اب یدخل الجنة اقوام افتاء ثم مثل انشاء الطير كتاب الجنة وصفة فعبها، سند امام احمد جلد ۲ صفحہ ۳۱۵ ارشاد الاری

فکل من یدخل الجنة علی صورۃ آدم وطولہ ستون ذرا عا : لم یزل الخلق یتقص بعدہ حتی الآن -
 جملے کا وہ آدم کی صورت پر ہوگا اور ہاتھ لمبا۔ جناب آدم کے بعد آنے والی نسلیں میں کم ہوتی گئیں یہاں تک کہ آج کے دن تک کسی کا سلسلہ جاری ہے۔

ابو ہریرہ کی ایک حدیث اس میں جو کچھ مہلکات ہیں وہ تو پیغمبر خدا حضرت محمد مصطفیٰ کی زبان سے ادا ہونا ممکن ہیں نہ کسی اور نبی سے اور نہ کسی چھٹی نبی کی لب زبان سے ایسی ایک بات ٹکٹنی تصور کی جاسکتی ہے، غالباً ابو ہریرہ نے اس مضمون کو یہودیوں سے اڑایا ہے، اپنے دوست کعب لاجبار وغیرہ کے ذریعہ جو سابقاً یہودی تھے پھر مسلمان ہوئے، کیونکہ اس حدیث کا مضمون بعینہ وہی ہے جو یہودیوں کی کتاب عہد قدیم کے ایک باب کے تالیسویں فقرہ کا مضمون ہے، ہم عہد قدیم کی اصل لفظیں ذکر کیے دیتے ہیں۔ خلق الله الانسان علی صورۃ علی صورۃ الله خلقہ ذکر اوانثی خلقہم الخ پس خداوند عالم نے انسان کو اپنی صورت پر پیدا کیا، انھیں مرد اور عورت پیدا کیا اور مرد و عورت دونوں کو خدائے اپنی صورت پر پیدا کیا۔

خدا اور شکل و صورت !! معاذ اللہ! خداوند عزوجل ہر شکل و صورت کیفیت و شائبہ سے پاک و پاکیزہ ہے۔

سلسلہ ابو ہریرہ تیسری صدیوں میں یہودیوں کے خوش فہم ہیں ان کے یہاں کی باتوں کو انھوں نے پیغمبر کی حدیث بنا کر ذکر کیا ہے چنانچہ ان کی ایک حدیث یہ بھی ہے ان سبحان و سبحان والفضائل و نیل مصرا کلھا من الجنة سبحانہم چون فرات و رود نیل سب کی سب جنت کی ہیں۔ اس حدیث کو خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد جلد ۲ ص ۱۳۰ پر درج کیا ہے یہ حدیث بھی ابو ہریرہ نے یہودیوں کی کتاب "عہد قدیم" سے اخذ کر کے بنائی ہے۔

بعض لوگوں نے ابو ہریرہ کی ہوا خواہی میں اس حدیث کی تاویل کی ہے اور وہ یہ کہ صورتہ کی ضمیر خداوند عالم کی طرف نہیں بلکہ آدم کی طرف راجع ہے یعنی خداوند عالم نے آدم کو آدم کی صورت پر پیدا کیا، مطلب یہ ہے کہ جناب آدم جس شکل و صورت میں زمین پر اتارے گئے اسی صورت پر وہ جنت میں پیدا بھی ہوئے خداوند عالم نے جب آدم کو خلق فرمایا تو مکمل قد و قامت اور ساتھ ساتھ لباساً ساتھ چوڑا پیدا کیا۔ یہ نہیں کہ جس طرح آپ کے بعد آپ کی نسل سے جو پیدا ہوا وہ پہلے نطفہ کی شکل میں رہا پھر علقہ بنا پھر مضغہ ہوا پھر گوشت پوشت والا پھر جنین پھر بشر خرا پھر زوجان پھر جوان اور زلفہ رفتہ رفتہ ۶۰ ہاتھ کا لبا اور سات ہاتھ کا چوڑا ہوا۔ اسی طرح انھیں منازل سے جناب آدم بھی گذرے ہوں۔ بلکہ خداوند عالم نے جیسا پیدا کیا ویسا ہی زمین پر اتارا۔ زمین پر جب آپ اترے تو ۶۰ ہاتھ لمبے اور سات ہاتھ چوڑے تھے لہذا جب پیدا کیے گئے تھے تو اس وقت بھی ۶۰ ہاتھ لمبے اور سات ہاتھ چوڑے تھے۔

زیادہ سے زیادہ اس حدیث کی تاویل میں یہی کہا جاسکتا تھا اور ابو ہریرہ کی طرف سے ہوا خواہان ابو ہریرہ اتنی ہی بات بنا سکتے تھے مگر قیامت یہ ہے کہ خود ابو ہریرہ نے ایک دوسری حدیث سے اس تاویل کی راہ پہلے ہی سے سد کر دی ہے اور ہوا خواہوں نے بات بھی بنائی تو بن نہ سکی چنانچہ ابو ہریرہ کی ایک اور حدیث ہے خلق الله آدم علی صورۃ الرحمن خداوند عالم نے آدم کو رحمان (خداوند عزوجل) کی صورت میں پیدا کیا۔ نیز ایک دوسری حدیث ہے سلسلہ یہ حدیث بعینہ انھیں لفظوں میں ابو ہریرہ کی بہت شہرہ حدیث ہے۔ علامہ سطلانی نے ابو ہریرہ کی اس حدیث کو قرینہ و ثبوت قرار دیا ہے اس بات کا کہ صورتہ والی حدیث میں ضمیر اللہ کی طرف راجع ہے نہ کہ آدم کی طرف۔ ملاحظہ فرمائیے اس بات کا کہ صورتہ والی حدیث میں ضمیر

ان موسیٰ علیہ السلام
ضرب الحجر لبني اسرائيل
فتعجز وقال! اشربوا يا حمير
فاوحى الله تعالى المي محمدت
الى خلق خلقتهم الى صورتي
فشبهم بما لحمير له

جناب موسیٰ نے بنی اسرائیل کے لیے پتھر کو مارا
اس پتھر پھوٹ نکلا۔ جناب موسیٰ نے کہا
گدھو! پانی پیو۔ اس پر خداوند عالم نے ان پر
وحی فرمائی کہ میں نے تو انھیں اپنی صورت پر
پیدا کیا اور تم انھیں گدھوں سے تشبیہ دے رہے ہو۔

پہلی حدیث بھی جبورا اہلسنت کی روایت کردہ ہے اور یہ دو حدیثیں بھی جبورا
اہلسنت ہی کی روایت کی ہوئی۔ ان دونوں حدیثوں نے تاویل کی گنجائش ہی باقی
نہ رکھی، صحیح تان کر ضمیر کو ادھر سے ادھر کر کے جرات بنائی بھی گئی وہ بات بن
دسکی، چار دونا چار حضرات اہلسنت نے نجات اسی میں دیکھی کہ صورتہ کی
ضمیر خدا ہی کی طرف پھیری جائے اور دوسری بات بنائی جائے۔ اب یہ بات
بنائی گئی کہ ابو ہریرہ کی حدیث خلق الله آدم علی صورته خداوند عالم نے
آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا خلق آدم علی صورۃ الرحمن آدم رحمان کی
صورت پر پیدا ہوئے خلقتمہ علی صورتی میں خلافت کو اپنی صورت پر پیدا کیا
کا مطلب یہ ہے کہ خداوند عالم نے آدم کو آدم کو اپنی صفت پر پیدا کیا، یعنی
خداوند عالم جس طرح وحی ہے، سمجھ ہے، بصیر ہے، متکلم، عالم، مرید کارہ ہے
اسی طرح اس نے آدم کو آدم کو بھی وحی و سمجھ و بصیرت و متکلم و کارہ بنایا۔
مگر لطف یہ ہے کہ جس مصیبت سے بچنے کے لیے یہ راہ نزار نکالی گئی اس
دلہ پر چل کر بھی اسی مصیبت کا سامنا ہوا، کیونکہ خداوند عالم جس طرح ذات میں
سے علامہ ابن تشریح نے اپنی کتاب تاویل مختلف الحدیث ۱۱۵ میں اس حدیث کو ذکر کیا ہے
اور قرینہ قرار دیا ہے کہ پہلی حدیث میں صورتہ کی ضمیر اللہ کی طرف اُجھ ہے ذکر آدم کی طرف۔

بے نظیر و ہمتا ہے اسی طرح صفات میں بھی اس کا کوئی بشیر نہیں ہم شیوں کے
یہاں تو خیر صفات عین ذات ہیں حضرات اہلسنت جو صفات کو عین ذات نہیں
بلکہ زائد بذات مانتے ہیں وہ بھی بالاتفاق یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ صفات میں
خدا کا کوئی بشیر نہیں لہذا خلق الله آدم علی صورته کی یہ تاویل کرنا کہ
جس طرح خدا وحی و متکلم، سمجھ و بصیر ہے اسی طرح آدم بھی وحی و بصیر و غیرہ ہیں
کیونکہ کسی مسلمان کے لیے قابل قبول ہو گا یہ تو صریحی طور پر خداوند عالم کا شبیہ
قرار دینا ٹھہرا۔

لطف بالائے لطف یہ کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں طرح طرح کے رنگ
بدلے ہیں جیسا کہ ان کی عادت بھی ہے کہیں تو انھوں نے ان لفظوں میں حدیث کی
روایت کی یعنی خلق الله آدم علی صورته، خلق الله آدم علی صورۃ
الرحمان، خلقتمہ علی صورتی اور کبھی یوں گہرائیاں جوئے اذا
قاتل احدکم اخاه فلیجتنب الوجه فان الله خلق آدم علی صورۃ
تم میں کا اگر کوئی اپنے بھائی سے جنگ جہال کرے تو چہرے کا خیال رکھے منہ پر
وارد کرے کیونکہ خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا۔ کبھی بیان کیا
اذا ضرب احدکم فلیجتنب الوجه ولا یقبل قبح اللہ وجھک
ووجه من اشبه وھک فان الله خلق آدم علی صورۃ نہ اگر تم میں

سے محدثین نے ابو ہریرہ کی اس حدیث کو انھیں الفاظ میں بکثرت طرق و اسناد سے روایت
کیا ہے صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۹۰، باب النہی عن ضرب الوجه میں بسبب انھیں الفاظ میں
یہ حدیث موجود ہے ۱۱ سے ۱۲ حدیث کو امام بخاری نے ادب المفرد میں درج کیا ہے
نیز امام احمد نے بھی صحیح طریقوں سے سند جلد ۴ ص ۳۳۳ میں ذکر کیا ہے۔

کوئی کسی کو مارے تو چہرے پر زنا مارے اور نزدیکے کہ خدا تیرا منہ کالا کرے اور اس کا منہ جو تیرے ایسا منہ رکھتا ہو کیونکہ خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا خدا جانے ان حدیثوں کی حضرات اہلسنت کیا تاویل کریں گے، ان حدیثوں کے

بعد تو ابو ہریرہ نے اپنے چہرہ خواہوں کے لیے کوئی راہ فرما رہی باقی دیکھی، کیونکہ پہلی حدیث میں تو یہ کہہ کر جان بچانی تھی کہ صورتہ میں ضمیر آدم کی طرف پھرتی ہے خدا نے آدم کو آدم کی صورت پر پیدا کیا مگر یہاں ان دونوں آخری حدیثوں میں صورتہ کی ضمیر آدم کی طرف پھرنے کی طرح ممکن ہی نہیں عبارت درست ہی نہ ہوگی، چاروں اچار ضمیر خداوند عالم ہی کی طرف پھرنی پڑے گی یعنی خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا تاکہ عبارت تو کم سے کم با معنی ٹھہرے اور چہرے پر مارنے، چہرے کو بڑا کرنے سے جو مانفت کی ہے وہ مانفت تو درست ہو سکے لے

دوسری بات جو بتائی گئی تھی یعنی علی صورتہ کی یہ تاویل کرنا کہ خداوند عالم نے اپنی طرح آدم کو بھی سمیع و بصیر وحی و تکلم وغیرہ پیدا کیا۔ یہ بھی ان آخری دو حدیثوں میں نہیں بن سکتی کیونکہ وحی و سمیع و تکلم و غیرہ پیدا کرنے سے یہ کب واجب ٹھہرتا ہے کہ مار پیٹ کے موقع پر چہرے کا خیال نکھا جائے، چہرے پر ضرب ڈالنے ہی جلتا ہے۔

سلطہ کا منہ ابو ہریرہ چہرے پر مارنے کی مانفت کی یہی توجیہ کر دیے ہوئے کہ چہرہ انسانی نرم و لطیف، حسین و جمیل ہوتا ہے، نیز اس چہرے میں بہت سے اعضا تغیر اکٹھا ہیں۔ کان، آنکھ، منہ، ہونٹ، دانت، بھروس، پیشانی وغیرہ، نیز اکثر اذکار اس ایک چہرے کے ذریعہ ہوتے ہیں، اس چہرے سے انسان دیکھتا ہے، سنتا ہے، سوچتا ہے، وغیرہ وغیرہ لہذا مار پڑنے کی وجہ سے ہو سکتا ہے کہ یہ اذکار کا تیسرے سے ختم ہو جائیں یا انھیں نقصان پہنچ جائے، پھر چہرے پر ضرب پڑنے کی وجہ سے ہو سکتا ہے کہ چہرہ بڑھل جاتا ہے اور چہرہ کا بڑھل ہونا بہت بڑا ہے جسم کے کسی اور حصے میں یہ پیدا ہو جائے تو وہ چھپا یا بھی جا سکتا ہے، لیکن چہرہ انسان کا سب سے نمایاں حصہ ہے اور اسے چھپانے، رکھنا بھی ممکن نہیں، حدیث ہی کو گھسنے کو کبھی تو تک کی گزرتے مگر وہ ہمیشہ عادی ہے کہ ایسی ہی بات زبان سے نکالیں گے جو یہ دیکھتے ہیں ۱۲

حقیقت یہ ہے کہ ان دونوں آخری حدیثوں میں کوئی بات بن ہی نہیں سکتی نہ ضمیر کی ایسا پھیری سے نہ لفظوں کے معنی بدلنے سے اور نہ تاویل کرنے سے کہ خدا نے آدم کو اپنے صفات پر پیدا کیا، آخر کی دونوں حدیثیں جہیں با معنی ہو سکتی ہیں جبکہ صورتہ کی ضمیر خداوند عالم کی طرف پھیری جائے اور یہ مطلب لیا جائے کہ انسان کے چہرے پر مارنا ایسے ممنوع ہے کہ انسان کا چہرہ خدا کے چہرے سے مشابہ ہے نعوذ باللہ!!

اسی وجہ سے با فہم حضرات اہلسنت نے ابو ہریرہ کی ان حدیثوں کے معنی و مفہوم میں تو وقت سے کام لیا ہے وہ کہتے ہیں کہ ان حدیثوں کا مطلب اللہ ہی جانے جیسا کہ بخاری سلمہ کے شارحین جب ان حدیثوں تک پہنچے تو اپنا قلم ہاتھ سے رکھ دیا۔

دو غور طلب باتیں

ایک یہ کہ اگر جناب آدم کا طول ۶۰ ہاتھ تھا تو مناسب جسمانی کے لحاظ سے ضروری ہے کہ ان کی چوڑائی ۱۴ ہاتھ سے کچھ زیادہ ہی رہی ہو اور اگر چوڑائی

سلطہ امام زہدی لکھتے ہیں "اکثر علماء ان احادیث کی تاویل میں تو وقت سے کام لیتے ہیں ظاہر میں مبتدعیت ہے اور کہتے ہیں کہ ہم اس کا تو ایمان رکھتے ہیں کہ یہ حدیثیں صحیح اور حتم ہیں (بھلا ابو ہریرہ صحابی بنیہر جھوٹ کیسے بول سکتے ہیں) لیکن ان احادیث کا ظاہر ہی مفہوم مراد نہیں بلکہ مطلب کچھ اور ہے (جو خدا ہمیں جانتا ہے کہ کیا ہے) یہی جہوہ سلطہ کا مسلک ہے اور یہی ۱۶۱۷ و ۱۶۱۸ ہے۔ شرح صحیح مسلم بر حاشیہ شرح بخاری ج ۱۲ ص ۱۶۱۔ علماء سطلانی ضابطہ صحیح بخاری نے بھی بخاری کی شرح میں امام زہدی کے اس قول کو ذکر کیا ہے (اذا ضا الساری شرح صحیح بخاری ج ۱۲ ص ۱۶۱) علامہ خزانی نے اس نیز بھی لکھا کہ حدیث کا مطلب کسی کی کچھ میں خاک نہیں آتا۔ تاویل کوئی نہیں نہیں مگر عزرا نے اپنی ہی کوتاہ فہمی کا ہے ابو ہریرہ کے دامن صحابیت پر دھبہ کرنے دینا کسی طرح منظور نہیں۔

ہاتھ ہی تھی تو لازمی ہے کہ لبان $\frac{1}{2}$ ہاتھ سے کسی طرح زیادہ نہ رہی ہو کیونکہ ہر تناسب لاء اعضا ستوی القامتہ انسان کی چوڑائی نسبت اس کی لبان کے ذیل ساتواں حصہ ہوتی ہے۔ مثلاً کسی انسان کی لبائی اگر ۲ فٹ ہے تو کم بیش اس کی چوڑائی ایک فٹ ۸ انچ سے کچھ اوپر ہوگی جتنے ستوی القامتہ انسان ہیں ان کی لبان دو چوڑائی میں کم و بیش یہی تناسب آپ کو نظر آئے گا، لہذا ابو ہریرہ کا بیان کرنا کہ آدم ۶۰ ہاتھ لمبے اور صرف سات ہاتھ چوڑے تھے کیونکر صحیح ہے، کیا معاذ اللہ جناب آدم ہلے ڈھلے ابے ڈول اور بے کینڑے تھے۔ خداوند عالم تو یہ ارشاد فرماتا ہے لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ہم نے انسان کو بڑی اچھی ساخت کے ساتھ پیدا کیا۔

دوسری قابل غور بات یہ ہے کہ تحییر سلام کی ایجاد مذہب اسلام سے ہوئی۔ پیغمبر کی حدیث ہے مَا حَسَدَ كَعَالِ الْيَهُودِ عَلَى نِسِي مَا حَسَدَ وَكَمَ عَلَى السَّلَامَةِ يَهُودِيُونَ نے تم سے جتنا سلام کے بارے میں حسد کیا اتنا کسی چیز کے بارے میں نہیں، لہذا اگر امت اسلام سے سلام کی ابتداء ہوتی تو خصوصیت کے ساتھ سلام ہی پڑیوں حسد کیا جاتا اب اس حقیقت کی موجودگی میں ابو ہریرہ کا یہ حدیث بیان کرنا کہ فلما خلق الله آدم قال اذهب فسلم على اولئك النفس من الملائكة فاستمع ما يبغونك فاختار تحييتك وتحيية ذريتك جب خدا نے آدم کو پیدا کیا تو ان سے کہا کہ جاؤ اور جا کر ان ملائکہ کو سلام کرو اور سنو کہ یہ کون کون تھیں تحییر ادا کرتے ہیں وہی تمہارا اور تمہاری اولاد کا

سلطہ ابن ماجہ نے اپنی صحیح سنن ابن ماجہ میں اس کو بیچ کیا ہے ابن خزیمہ نے بھی اسے صحیح قرار دیا ہے اور جناب عارف سے بسلسلہ اسناد در فضائل و اہمیت کی ہے علامہ سطلانی نے شرح صحیح بخاری ارشاد فرمایا ج ۱۰ صفحہ ۱۰ پر اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔ ۴

تحییر ہو گا۔ کیونکہ صحیح ہو سکتا ہے، کون سی تاویل اس حدیث میں کی جاسکتی ہے۔ نیز ابو ہریرہ کے اس فقرہ فسلم بزل المخلون ینقص بعدا لاحتی اکان جناب آدم کے بعد سے نسل آدم کی قاسمہ برا بگھٹی جا رہی ہے اور آج تک گھٹنے کا سلسلہ جاری ہے، اکا کیا مطلب؟ کیا فرماتے ہیں پرستان ابو ہریرہ؟ کیا ان کی عقل سلیم اس کو تسلیم کرتی ہے؟

۲) خداوند عالم کا بزرگیاست مختلف شکلوں میں دکھائی دینا

بخاری و مسلم دونوں نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے

ابو ہریرہ حدیث بیان کرتے ہیں۔

قال اناس يا رسول الله

هل نرى ربنا يوم القيامة؟

فقال هل تضارون في

الشمس ليس دونها سحاب؟

قالوا لا يا رسول الله قال!

هل تضارون في القمر

ليس له دونه

سحاب؟ قالوا لا يا رسول الله

قال: فانكم ترونه يوم القيامة

كذلك، يجمع الله الناس

کچھ لوگوں نے پیغمبر سے عرض کیا یا رسول اللہ

کیا روز قیامت ہم اپنے پروردگار کو دیکھیں

آں حضرت نے فرمایا تمہیں آفتاب کو دیکھنے

میں جب کہ مطلع صاف ہو کوئی دقت ہوتی ہے؟

لوگوں نے کہا نہیں۔ آں حضرت نے فرمایا

ماہتاب کو؟ جبکہ بادل موجود نہ ہو دیکھنے میں

کبھی دشواری ہوتی؟ لوگوں نے کہا نہیں۔ آپ نے

فرمایا تو تمہیں آفتاب ماہتاب کی طرح خداوند عالم کو

روز قیامت دیکھو گے۔ خداوند عالم روز قیامت لوگوں کو

جمع کر کے کہے گا جو شخص جس چیز کی پسند کرے اس کے

۱۔ صحیح بخاری ج ۳ صفحہ ۵۵ کتاب لراق باب العصر اربعہ بارہ ۱۰۱۱ فضل السجود

کتاب الاذان۔ صحیح مسلم ج ۱۱ باب اثبات واداء

فیقول: من کان یعبد شیئاً
فلیتبعہ فیتبع من کان
یعبد الشمس الشمس ویتبع من کان
یعبد القمر القمر ویتبع
من کان یعبد الطوائعیت
الطوائعیت. وتبقى هذه
الامة فيها منا فقوها
فما تيهما الله في غير الصورة
التي يعرفون! فيقول انا
سا بكم فيقولون: نعوذ بالله
منك! هذا مكاننا حتى
يا تينا بنا، فاذا اتانا
س بنا ع فناه فيا تيهما الله
في الصورة التي يعرفون!!
فيقول انا سا بكم فيقولون!
انت سا بنا فيتبعونه. ويضرب
جبرههم (قال): هال
رسول الله فاكون اول
من يجير ودعاء الرسل
يومئذ: اللهم سلم
سلم وبه كلاب

پچھے ہو جائے۔ چنانچہ جو لوگ آفتاب کے پوجنے
والے ہوں گے وہ آفتاب کے پچھے اور جو چاند
کے پوجنے والے ہوں گے وہ ماہتاب کے پچھے
اور ج شیطان کے پیرو ہوں گے وہ شیطان کے
پچھے ہو جائیں گے۔ اور یہ راست باقی رہ جائے گی
اور اس میں بھی اس کے منافقین ہوں گے۔
پس خداوند عالم اس شکل کے علاوہ جس میں
لوگ اسے پہچانتے ہوں گے دوسری شکل بدل کر
ان کے پاس آئے گا اور ان کے گامزین متھارا
رب ہوں، لوگ کہیں گے کہ ہم تم سے خدا کی
پناہ مانگتے ہیں، ہم میں ٹھہرے رہیں گے،
یہاں تک کہ ہمارا پروردگار آجائے جب ہمارا
پروردگار آئے گا ہم اسے فوراً پہچان لیں گے
پھر خدا اپنی اصلی صورت میں جس میں بھی اسے
پہچانتے ہوں گے سامنے آئے گا اور ان کے گامزین
میں متھارا پروردگار ہوں، لوگ کہیں گے کہ
تو ہمارا پروردگار ہے، پھر سب کے رب خدا کے
پچھے ہو جائیں گے۔ پھر جنہم پر پل باندھا جائے گا۔
پہنیز نے فرمایا کہ اس پل سے سب سے پہلے
میں گزروں گا، اور اس دن پہنیزوں کی دعا ہوگی
بار آنا بچا! بچا اور اس پل پر قلابے ہوں گے

مثل شوك السعدان اما
ما ایتهم شوك السعدان؟
قالوا: بلی قال: فانها مثل
شوك السعدان غیر انها
لا یعلم قدس عظمتها الا الله
فحفظت الناس باعمالهم
منهم الملوین بعمله ومنهم
المخدول شر یجوحتی اذا
فرغ الله من القضاء بین
عباده و اسرادان یخرج من النار
من اسرادان یخرج ممن کان
یشهد ان لا اله الا الله امر
الملائكة ان یخرجوه
فیعرفونهم بعلامة اثار السجود
وحرم الله علی الناس ان تاكل
من ابن ادم اثار السجود فیخرجونهم
قد امتحشوا فیصعب علیهم
ماء یقال له ماء الحیاة
فیندبتون نبات الحبة
فی حویل السیل، ویبقی
سجل مقبل بوجه علی الناس،

مثل سعدان کے کانٹوں کے تم نے سعدان
کے کانٹے نہیں دیکھے؟ لوگوں نے کہا ہاں
یا رسول اللہ دیکھے ہیں۔ آپ نے فرمایا تو
وہ قلابے مثل سعدان کے کانٹوں کے ہوں گے
البتہ وہ قلابے کتنے بڑے بڑے ہوں گے
یہ بس خدا ہی بہتر جانتا ہے۔ وہ قلابے لوگوں کو
ان کے اعمال کے سبب اُچک لیں گے بعض تو
اپنی بد اعمالیوں کے سبب ہلاک ہو جائیں گے
اور بعض قریب ہلاکت ہوں گے اور آخر کار
بچ نکلیں گے، یہاں تک کہ خداوند عالم بندوں کا
فیصلہ کر کے فارغ ہوگا اور لوگوں کو جہنم سے
نکلانے کا ارادہ کرے گا پس جو لوگ کفراؤ عالم
کی وحدانیت کے قائل ہوں گے اور گواہی
دینے والے ہوں گے ان کے سلفن ملائکہ کو
حکم دے گا کہ انھیں جہنم سے نکال دیں وہ
ملائکہ ایسے لوگوں کو ان کی پیشانی کے سجدوں
کے نشان سے پہچان لیں گے اور وہ اس حال
میں ہوں گے کہ ان کی کھال جل کر پٹی نکل
پڑی ہوگی پھر ان پر پانی چھڑکا جائے گا، پانی
جسے آب حیات کہا جاتا ہے پھر وہ لوگ اس طرح
اُچک لیں گے جسے نرکا ہی یا مہل کا پتھر کہتے ہیں

فیقول: یا ربی قتبنی ریحھا
 و احوقنی ذکا وھا فاصرف
 و جھی عن الناس فلا یزال یدعو^{اللہ}
 فیقول: لعنک ان اعطیتک
 ان تسألنی غیرہ فیقول:
 لا وعزتک لا اسألك غیرہ
 فیصرف و جھ عن الناس
 ثم یقول بعد ذالک: یا رب
 قربنی الی الجنة فیقول: الیس
 قد زعمت ان لا تسألنی
 غیرہ؟ و یلک یا ابن آدم
 ما اغدرک فلا یزال
 یدعو فیقول: لعلی ان
 اعطیتک ذالک تسألنی
 غیرہ. فیقول: لا وعزتک
 لا اسألك غیرہ فیعطی^{اللہ}
 من عھود و موافق ان
 لا یسالہ غیرہ فیقر بہ
 الی باب الجنة فاذا
 سألی ما فیھا سکت
 ما شاء اللہ ان یسکت

کوڑے کرکٹ میں اٹکتا ہے، ایک شخص آتش جہنم
 کی طرف اپنا منہ کیے ہوئے باقی بیچ رہے گا
 وہ کہے گا بار اے جہنم کی بیو نے مجھے زہریلا
 کر دیا اور اس کے شلوں کے بھرنے نے
 مجھے جلا مارا میرا منہ آگ سے پھیر دے اور
 برابر خدا سے یہی دعا کیے جانے گا۔ اس پر
 خداوند عالم ارشاد فرمائے گا کہ اگر میں تیری
 یہ دعا قبول کروں تو اس کے علاوہ اور بھی
 سوال کرے گا؟ وہ کہے گا نہیں تیری رحمت
 کی قسم اور کئی سوال نہیں کروں گا اس پر
 خداوند عالم آتش جہنم سے اس کا مزہبانے گا
 پھر وہ شخص اس کے بعد کہے گا بار اے مجھے
 جنت کے نزدیک کر دے خداوند عالم ارشاد
 فرمائے گا تو نے وعدہ نہیں کیا تھا کہ ہر
 بات کا سوال نہ کروں گا و اے ہو تجھ پر ہے
 فرزند آدم تو کتنا عھود کا باز ہے مگر وہ شخص
 برابر اپنے سوال کی رٹ لگائے جائے گا
 اس پر خداوند عالم کہے گا اگر میں تمھارا یہ
 سوال بھی پورا کروں تو تم اور بات کے بھی
 طالب ہو گے؟ وہ شخص کہے گا نہیں اب
 اس کے علاوہ اور کچھ نہ مانگوں اور خداوند عالم سے

ثم یقول: ربی ادخلنی
 الجنة. فیقول له: اولیس
 قد زعمت ان لا تسألنی
 غیرہ؟ و یلک یا ابن آدم
 ما اغدرک ما فیقول:
 یا رب لا تجعلنی اشقی
 خلقک فلا یزال یدعو
 حتی یضو^ک (اللہ)
 فاذا ضو^ک منه
 اذن له بالدخول
 فیھا فاذا ادخل
 قیل تمن من کذا
 فیتمنی. ثم یقال له
 تمن من کذا فیتمنی
 حتی تنقطع بہ الامانی.
 فیقول له: هذا لك
 ومثله معه
 (المحدث)

عہد و پیمانہ کرے گا کہ میں تمھارے ساتھ
 کوئی تمیز اس سوال نہ کرے گا۔ خداوند عالم عہد
 پیمانہ لے کر اسے جنت کے دروازے سے
 قریب کر دے گا، جب وہ شخص جنت کی نعمتوں
 کو دیکھے گا تو کچھ دیر یعنی دیر خدا کی رحمتی ہوگی
 چپ رہے گا، پھر سوال کرے گا کہ بار اے
 مجھے جنت میں داخل بھی کر دے، خداوند عالم
 ارشاد فرمائے گا کیا تو نے وعدہ نہیں کیا تھا
 کہ اب کسی اور بات کا سوال نہ کروں گے و اے
 آدم کے فرزند تجھ پر تو کس قدر وعدہ فرما رہا
 ہے؟ وہ شخص کہے گا کہ بار اے تو اپنی مخلوق
 میں سب سے زیادہ بد بخت مجھے قرار دے
 وہ برابر سوال کیے جانے گا یہاں تک کہ اس کے
 سوال پر خداوند عالم کو ہنس آجائے گی
 جب وہ ہنس دے گا تو جنت میں جانے کی
 اجازت دے گا، اور جب جنت میں داخل
 ہو جائے گا تو ارشاد آئی ہوگا جس چیز کی
 چاہو تمنا کرو وہ تمنا کرے گا پھر کہا جائے گا
 اور جس چیز کی چاہو تمنا کرو، وہ تمنا
 کرے گا یہاں تک کہ کوئی تمنا
 اور

اس پر خداوند عالم کے گایب کتابیں تری
پڑی کی جاتی ہیں اور انھیں جیسی اور بھی
تمائیں بخشی گئیں۔

اسی جیسی ایک اور حدیث امام مسلم نے دوسری سندوں سے روایت
کی ہے اس کا مضمون یہ ہے کہ

ان الله عز وجل يأتي
يوم القيامة هذا الامة
وفيهما البر والفاجر وهو
في ادنى صورة من التي
سراوة فيها فيقول لهم!
انا سركم فيقولون
نعوذ بالله منك فيقول
هل بينكم وبينه آية
فتعرفونه بها فيقولون
نعم فيكشف عن ساق
فلا يبقى من كان يسجد لله
من تلقاء نفسه الا اذن الله
له بالعبود ولا يبقى من
يسجد اتقاء ورتاء الا
جعل الله ظهره طبقة واحدة

سہ صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۰۰ کتاب الایمان کا باب اثبات دو بیت المؤمنین و بہم فی الآخرة

كلما اسراد ان يسجد نحو علي
قفاه شعر يرفعون سرا و صمعه
فيرون الله وقد تحول
في صورته التي سرا وة فيها
اول مرة فقال انا سركم
فيقولون انت سربنا شر
نضرب الجسر على جهنم
الحديث -

خداوند عالم بروز قیامت اس امت والوں
کے پاس آئے گا اس امت میں نیکو کا بھی
ہوں گے اور بد کا بھی، خداوند عالم نسبت
اس صورت کے جس میں امت والے اسے
دیکھ چکے ہوں گے گھٹیا شکل میں ہوگا وہ
ان سے کہے گا میں تمھارا پروردگار ہوں،
وہ لوگ کہیں گے ہم خدا کی پناہ مانگتے ہیں
تجھ سے اس پر خداوند عالم فرمائے گا کہ
تمھارے اور تمھارے خدا کے درمیان کوئی
نشانی بھی ہے جس سے تم اپنے خدا کو پہچانتے ہو
امت والے کہیں گے ہاں۔ اس پر خداوند عالم
اپنی پنڈلی کھولنے گا اس پر کرنی ایسا
شخص جو بچے دل سے خدا کا سجدہ گزارا، ہاں
باقی نہ رہے گا جسے امت سجدہ کرنے کی اجازت
نہ دے اور جو لوگ ڈھ سے یا دکھانے کے لیے

خداوند عالم کے گایب کتابیں تری
پڑی کی جاتی ہیں اور انھیں جیسی اور بھی
تمائیں بخشی گئیں۔

معدت النبي يقول يكشف
سربنا عن ساقه فيسجد له
كل مومن ومومنة وسقي من
يسجد في الدنيا سراء و
سمعة فيذهب ليسجد
فيعود ظهره طبقة واحدة الخ

یہ بڑی ہوناک حدیث ہے اس کی طرف ارباب عقل کی توجہ نہیں مبذول

لے پارہ ۲ ص ۱۰۰

سجدہ کرنے والے ہوں گے خداوند عالم
ان کی پیٹھ کو تختہ بنا دے گا جب سجدہ کرنا
چاہیں گے گدی کے بل گر پڑیں گے پھر وہ لوگ
سجدہ سے سرفٹھائیں گے اور خدا کو دکھیں گے
کہ وہ بدل گیا اور اپنی پہلی صورت پر آ گیا
جس صورت میں وہ لوگ اسے پہلے دیکھ چکے
ہیں، اس پر خداوند عالم ارشاد فرمائے گا
کہ میں تمھارا پروردگار ہوں، وہ لوگ کہیں گے
ہاں تو ہمارا پروردگار ہے پھر جنم پر پل بانڈھا
جائے گا۔ الخ

یہ حدیث طولانی حدیث ہے، امام بخاری نے بھی اس حدیث کو صحیح بخاری
میں درج کیا مگر عجارت مختصر کر کے صحیح بخاری کے باب تفسیر سورہ نون کے سلسلہ میں
یہ حدیث ہے۔

میں نے سنیئر کو ارشاد فرماتے سنا کہ خداوند عالم
اپنی پنڈلی کھول دے گا اس پر ہر مومن مرد
اور مومنہ عورت سجدہ سے سرگڑیں گے اور وہ
لوگ جنہوں نے دنیا میں دکھا دے اور ستانے
کے لیے سجدہ کیا ہوگا وہ بچ رہیں گے وہ سجدہ
میں جانا چاہیں گے مگر ان کی پیٹھ تختہ ہو جائیگی

یہ بڑی ہوناک حدیث ہے اس کی طرف ارباب عقل کی توجہ نہیں مبذول

لے پارہ ۲ ص ۱۰۰

کرنا چاہتا ہوں، کیا صاحبان عقل کے نزدیک یہ ممکن ہے کہ خداوند عالم کیلئے رنگ برنگ کی صورت و شکل ہو کہ کسی شکل کو لوگ پہچانیں کسی کو نہ پہچانیں، کیا ارباب عقل صحیح سمجھتے ہیں کہ انشاء خداوند عالم کے لیے کوئی پندلی ہوگی جو اس کی عظمت اور نشانی ہوگی اور پندلی کو آخر خصوصیت کیوں حاصل ہوئی اور کوئی عضو پہچان کر لیں نہیں قرار پایا؟ کیا خداوند عالم کے لیے حرکت، ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا کہ ایک مرتبہ آئے اور پھر دوسری مرتبہ آئے جائز ہے؟ کیا خداوند عالم کے لیے ہنسی ممکن ہے؟ اس حدیث کا آخر ذرا ہی کیا رہتا ہے، کیا یہ حدیث حدیث غیرہ کے مشابہ ہے؟ نہیں اور خدا کی قسم نہیں؛ جو رسول کہ آیات آسمی کی تلاوت کرنے والا ہو تو تزکیہ نفوس جس کا شغل تعلیم کتاب حکمت جس کا کام ہو اسے ان مخرجات سے کیا واسطہ۔

کچھ روایت خدا کے متعلق

خداوند عالم کے ان آنکھوں سے دکھائی دینے کے متعلق اہل سنت اتفاقاً و اجماعی طور پر یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ خداوند عالم دنیا میں بھی دکھائی دے سکتا ہے اور آخرت میں بھی دنیا میں اب ہم نے دکھائی دیا تو نہیں لیکن کسی وقت بھی اس کا دکھائی نہ جانا ممکن ہے آخرت میں تو وہ انشاء دکھائی دے گا بھی مومنین و مومنات حق تعالیٰ بوز قیامت دہے زیبا لے خداوند عالم کا نظارہ کریں گے اور کا فرد کا فرات ہمیشہ محروم رہیں گے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔

اکثر حضرات اہل سنت کا یہ عقیدہ ہے کہ دنیا میں اس کا دکھائی دینا ممکن ہے مگر وہ دنیا میں دکھائی دے گا نہیں اور بعض لوگ قائل ہیں کہ نہیں دنیا میں بھی دکھائی دے سکتا ہے مجاہد (وہ لوگ جو خدا کے لیے جسم جوئے کے قائل ہیں) وہ عقیدہ

رکھتے ہیں کہ ہم خداوند عالم کو بروز قیامت اس طرح دیکھیں گے کہ ہمارا سبز بگاؤ خدا کے جسم پر جا کر پڑے گا اور وہ ہمارے سامنے کھڑا ہوگا ہم بالکل اسی طرح اس کو دیکھیں گے جس طرح آپس میں ایک دوسرے کو دیکھتے ہیں، ابو ہریرہ کی حدیث کے مفہوم و مراد کے بنا پر انھیں کوئی تردد ہی نہیں اس معاملہ میں کہ وہ خدا کو بالکل اسی طرح دیکھیں گے جس طرح آفتاب و ماہتاب کو دیکھتے ہیں۔

یہ مجاہد والے تو حد سے کہیں آگے بڑھ گئے ہیں اور عقل و نقل دونوں کی مخالفت کی ہے اور جہور اہل سنت کے اجماع کے چھیڑے اڑا دیے ہیں، دین سے باہر ہو گئے ہیں ضروریات دین سے روگردانی کی ہے ان سے تو ہمیں کوئی بحث نہیں کرتا ہے البتہ مجاہد کے علاوہ جہور اہل سنت یعنی اشاعرہ جو خداوند عالم کو جسم و جسمانیات سے پاک و پاکیزہ جانتے ہیں وہ اپنے عقیدہ روایت آسمی کا مطلب یہ بیان کرتے ہیں کہ خداوند عالم بروز قیامت اہل ایمان کی آنکھوں میں ایک ایسی مخصوص قوت پیدا کرنے کا جس کے ذریعہ وہ خدا کو دیکھ لیں گے مگر وہ دیکھنا اسی طرح کا نہ ہوگا کہ تازنگاہ اس کے جسم پر پڑے یا خداوند عالم ہمارے آسنے سامنے ہو کسی مخصوص جگہ میں ہو کسی خاص کیفیت سے ہو مختصر یہ کہ مومنین اس دن خدا کو دیکھیں گے مگر یہ نہ پوچھو کہ کہاں اور کیونکر اور کیسے دیکھیں گے۔

یہ عقیدہ بھی باطل اور خدا کا دکھائی دینا خواہ کسی طرح بھی ہو قطعاً محال اور ناممکن! نہ تو کسی عقل میں ایسا دیدار آسکتا ہے جیسا اشاعرہ فرض کیے ہوئے ہیں نہ کسی کے لیے ایسے دیدار کا تصور ہی ممکن ہے۔ ہاں اگر خداوند عالم قیامت کے دن ہمارے ان آنکھوں کے علاوہ کوئی دوسری آنکھ پیدا کر دے جو اس طرح نزدیک ہے جس طرح ہم دنیا میں دیکھتے ہیں بلکہ کوئی اور ہی آنکھ کسی اور ہی طرح دیکھنے والی ہو تو ہو سکتا ہے، مگر یہ موضوع بحث نہیں! بحث تو اس کے لیے ہے کہ خداوند عالم

یوں دیکھیں گے جس طرح ہم دنیا میں ایک دوسرے کو دیکھتے ہیں اور اگر اس طرح کی رویت کے وہ قائل نہیں ہیں تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ نزاع ہمارے اور ان کے درمیان صرف لفظی ہے۔

(۳) جہنم اس وقت تک بھرے گا جب تک خداوند عالم اس میں اپنا پیر نہ ڈالے بخاری و مسلم دونوں نے بطریق عبدالرزاق صحیح سے انھوں نے ہمام سے انھوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال: قال النبي تحاجت الجنة والنار فقالت النار اذ ثرت بالمتكبرين والمتجبرين! وقالت الجنة ا ما لي يد خلني الاضعفاء الناس وسقطتهم قال الله تبارك وتعالى للجنة! انت رحمتي ارحم بك من اشاء من عبادي و قال للناس انما انت عذاب اعذب بك من اشاء من عبادي و لكل واحدة منهما ملوها، فاما النار فلا تمتلي حتى يضع راجله فيقول

پیغمبر خدا نے ارشاد فرمایا کہ ایک مرتبہ جنت و جہنم میں باہم بحث ہوئی۔ جہنم نے کہا میری فضیلت کا کیا کتا مجھ میں بڑے بڑے منکر اور کشر لوگ ہیں جن سے لے کر کما میں اپنا حال کیا کموں کر روزِ قیل لوگ ہی میرے اندر داخل ہوتے ہیں، خداوند عالم نے جنت سے فرمایا تو میری رحمت ہے میں اپنے جس بندے پر رحم کرنا چاہتا ہوں تیرے ہی ذمیرہم کرتا ہوں اور جہنم سے فرمایا تو عذاب ہے میں جس بندے پر غضبناک ہوتا ہوں تیرے ہی ذمیرہم کرتا ہوں۔ اور جنت و جہنم دونوں کی حکم پوری ہوگی، جہنم تو اس وقت تک بھرے ہی کا نہیں جب تک خداوند عالم اپنا پیر اس میں نہ ڈال دے۔ جب خداوند عالم اپنا پیر اس میں ڈالے گا تو جہنم کے گاہ بس بس۔ اس وقت وہ

قط قط فهنالك تمتلئ ويزوي بعضها الي بعض الحدیث۔ | بھر جائے گا اور اس کا ایک حصہ دوسرے حصے سے مل جائے گا۔

سچ تو یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے رع جو بات کی خدا کی قسم لا جو اب کی۔ ایک ایک بڑھ کر شکوے کھلائے ہیں، ابو ہریرہ نے سوچا ہوگا اتنا بڑا جہنم بھلا عاصیوں کی بھرے گا، پھر خداوند عالم کے اس قول پر نظر پڑی ہوگی جس میں خداوند عالم نے جہنم کے بھرے جانے کی خبر دی ہے قال فالحنق والحنق اقول لا ملان جہنم میں جہنم کو بھرے دیوں گا، لہذا ابو ہریرہ اس دو راہے پر ششدد و حیران ٹھہرے ہوں گے اس سوچ میں کہ دونوں باتوں کو صحیح کیسے کیا جائے ایک طرف اپنی دماغی کردی کہ بھلا جہنم اور عاصیوں سے بھر جائے دوسری طرف آیت قرآنی کا اعلان کہ خداوند عالم جہنم کو بھرے رہے گا تو انھوں نے اس تعسلی کا سلجھاؤ نہ نکالا کہ خداوند عالم اپنا پیر جہنم میں ڈال دے گا۔ بڑی ڈوڑھی کوڑھی لائے، ابو ہریرہ اپنے دل میں سوچے ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ کا پیر یقیناً نہایت بڑا جہنم سے بھی بڑا ہوگا۔ جہنم چاہے کتنا ہی بڑا کیوں نہ ہو ایک سرے سے دوسرے سرے تک پھیلا ہوا پھر بھی اللہ کے پیر کے مقابلے میں اس کی کیا سبھا اور جب اللہ اس میں اپنا پیر ڈالے گا تو یقیناً پورے پورے جہنم بھر جائے گا، اپنے خیال میں انھوں نے جہنم کو بھریا مگر انہوں نے کہ انھوں نے آیت پر پوری طرح غور نہیں کیا قال فالحنق والحنق اقول لا ملان جہنم منک و ممن تبعک منھم اجمعین میں یقیناً جہنم کو کچھ سے اور تیرے تمام پیروں سے بھر دوں گا۔ اگر اس آیت پر غور کیے ہوتے تو اپنی زبان کھولتے اور اپنی گدڑی ہی میں منہ چھپائے رہتے۔ آیت الہی میں صراحت ہے کہ جہنم کا بھرنا انھیں ایسے لوگوں سے ہوگا یعنی شیاطین اور شیاطین کے شکا اولاد کا ملہ صحیح بخاری پارہ ۳ ص ۱۱۱ تفسیر سورہ ق صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۱۱ مستدرک حین علی جلد ۲ ص ۱۱۱

عزت و فرامیے کہ رکاکت کی کوئی انتہا بھی ہے، عقلاً یا شرعاً کسی حیثیت سے بھی یہ حدیث صحیح سمجھی جاسکتی ہے، کوئی ایمان والا یہ تصور بھی کر سکتا ہے کہ خدا کے کوئی پیڑ ہے۔ کوئی عاقل اس کی تصدیق کر سکتا ہے کہ خداوند عالم محض جہنم کو بھرنے کے لیے اپنے پیڑ جہنم میں ڈال دے گا۔ اس حدیث کو بیان کرنے میں آخر کون سا فائدہ کون سی حکمت پوشیدہ تھی یہ ہمیں درک کرنا چاہیے کہ یہ جنت و جہنم کس زبان میں نکرنا کریں گے کس جو اس کے ذریعہ کس شعور کے واسطے سے جہنم نے اپنے کو بڑا اور بہتر سمجھا اور جنت اپنی کسری پر پشیمان ہوئی، جہنم نے کیوں محسوس کیا کہ مجھ میں بڑے لوگ ہیں، بد دماغ و سنگبیر اور سرکش انسان کو کون سی فضیلت حاصل ہے جس کی وجہ سے جہنم نے فخر کیا کہ مجھ میں بڑے بڑے سنگبیر اور سرکش لوگ ہیں، جبکہ وہ بد دماغ اور سرکش افضل السافلین میں ہوں گے اور جنت نے کیونکر خیال کیا کہ اس کے اندر جبکہ پانے والے کمزور اور پست طبقہ کے لوگ ہیں جبکہ امر واقعہ یہ ہو کہ جنت میں وہ انبیاء و اولیاء صدیقین و شہداء و صالحین ہوں گے، کوئی انسان یہ سوچ سکتا ہے کہ جنت و جہنم، جمالت و حماقت کے اس درجے پر پہنچ جائیں گے۔

(۴) خداوند عالم کا ہر شب آسمان دنیا پر اترنا

بخاری و مسلم نے بطریق ابن شہاب ابو عبد اللہ الاغر اور ابو سلمہ بن عبدالرحمن سے انھوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال یُنزل من بِنائِکل	ابو ہریرہ روایت ہے کہ ہمارا پروردگار ہر رات
لیسۃ الی سماء الدنیا حین	جب ایک پہر رات رو جاتی ہے آسمان دنیا پر
یبقی الثلث الاخیر یقول	اترنا ہے اور ارشاد فرماتا ہے جو مجھ سے دعا

من یدعوننی فاستجب لہ (الحدیث) | کہے گا میں اس کی دعا قبول کروں گا۔
خداوند عالم اترنے چڑھنے، آنے جانے، حرکت و انتقال اور جملہ عوارض و حوادث سے پاک و منزہ ہے۔ یہ حدیث اور اس کے پہلے کی تینوں حدیثوں ہی سے اسلام میں عقیدہ تجسم کا شگوفہ پھوٹا، جاہل مسلمانوں نے ابو ہریرہ کی انہیں مفتریات سے خداوند عالم کو بھی ایسا ہی جسم و اعضاء و اجزاء والا قرار دیا جیسے ہم آپ جسم والے ہیں۔ اس عقیدہ تجسم کی وجہ سے فرقہ حنابلہ نے طرح طرح کی بدعتیں اور گمراہیاں پھیلانیں، خصوصاً ابن تیمیہ تو سب پر سخت لے گئے، یہ وہ مشن کی جامع مسجد کے منبر پر جدید کے دن خطبہ پڑھنے کھڑے ہوئے تو اپنی مہملات کے سلسلے میں یہ بھی بولے کہ ان اللہ یُنزل الی سماء الدنیا کثرتاً و فی ہذا، خداوند عالم آسمان دنیا پر یوں اترتا ہے جس طرح میں اس زمین سے اترتا ہوں۔ یہ کہہ کر ایک زینے اتر کر مثال بھی دے دی کہ فرضی طور پر نہیں بلکہ حقیقاً خدا چڑھتا اترتا ہے۔ اس پر بالکل فرقہ کے ایک فقیہ نے جو ابن زہرا کے نام سے مشہور تھے اعتراض کیا اللہ اُن کی باتوں کی سختی سے رد کی اس پر عوام ان پر ٹوٹ پڑے ہاتھوں سے اور جو تیروں سے بڑی مار مار سی اور انہیں جہلیلوں کے قاضی عبدالدین بن مسلم کے پاس پکڑ کر لے گئے قاضی صاحب نے اس غریب فقیہ کو قید کی سزا دی اور قید میں بھی انہیں کافی اذیتیں دی گئیں۔

صحیح بخاری ج ۴ ص ۲۲۲ باب الدعوات فی کتاب الدعوات و ج ۱ ص ۱۳۶ باب الدعوات
والصلوة من آخر اللیل۔ کتاب اکسوف۔ صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۲ باب التزیین فی الدعوات
والاکسوف۔ آخر اللیل سند ج ۲ ص ۲۲۲ باب الدعوات فی کتاب الدعوات
اور اپنی کتاب رحلت ابن بطوطہ ج ۱ ص ۲۲۲ میں درج کیا ہے

⑤ جناب سلیمان کا اپنے پد بزرگوار جناب داؤد کے فیصلہ کو توڑ دینا

بخاری و مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال كانت امرأتان معهما
ابناهما جاء الذئب فذهب
بابن احداهما فقاتلت
صاحبتهما انما ذهب
بابنك وقاتلت اخرى
انما ذهب بابنك فماتتا
الم داود ففضى به
لكعبوى فخر جتا على سليمان
بن داود عليهما السلام
فاخبر تالا فقال اثتوني
بالسكين اشقه بينهما
فقاتلت الصغرى لا تفعل
برحملك الله هو ابنتها
ففضى به للصغرى قال
ابو هريرة: والله ان
سمعت بالسكين الا يومئذ

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ دو عورتیں تھیں
اور ہر ایک کے ایک لاکا تھا بھیر یا آیا اور
ایک بچے کو اٹھا کر لے گیا اس پر ایک عورت نے
کما بھیر یا تھا سے چپکے کہ لیا ہے میرا بچہ محفوظ
ہے۔ دوسری نے کہا نہیں تھا سے بچے کر لے گیا یہ
بچہ میرا بچہ ہے آخر کار دونوں فیصلہ کے لیے
جناب داؤد کے پاس گئیں۔ جناب داؤد نے
بڑی عورت کے حق میں فیصلہ صادر کیا جو بچہ بچ گیا
تھا بڑی کہ لاوا اور چھوٹی کو محروم کیا وہ دونوں
عورتیں جناب داؤد کے پاس سے چل کر جناب سلیمان
کے پاس آئیں اور اپنے مقدمہ کی روٹھاؤ سنائی
جناب سلیمان نے کہا میرے پاس سنگین (چھری)
لاؤ تاکہ میں اس بچے کو دو ٹکڑے کر کے آدھا آدھا
دونوں میں بانٹ دوں۔ اس پر چھوٹی عورت نے کہا
ایسا نہ کیجئے خدا آپ کا بھلا کرے یہ بچہ بڑی ہی کو
دے دیجیے اس پر جناب سلیمان نے فیصلہ کیا کہ یہ

لے صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۱۱ باب قولہ دوہبتا لداؤد سلیمان فضا العبد انه او اب ان بیدہ بچن
صحیح سلج ۲ ص ۱۱۱ باب بیان اختلاف البرہدین۔ کتاب الاقصیر منہ جلد ۲ ص ۱۱۱

دعا کنا نقول الا المدیة ۱۱
بچہ بڑی کا نہیں چھوٹی کا ہے اور جو بچہ چھوٹی
لے گیا وہی بڑی کا تھا، ابو ہریرہ کہتے ہیں
خدا کی قسم میں نے سیکین کی لفظ اس دن اس
حدیث کے سلسلہ میں سنی اور نہ ہم لوگ تو مدیہ (چھری)
کہا کرتے تھے۔

یہ حدیث کئی وجہوں سے قابل بحث ہے۔

(۱) جناب داؤد روئے زمین پر خلیفہ اُکسی تھے اور بندوں کے لیے نبی مبعوث
خداوند عالم نے جناب داؤد کو تاکید کر رکھی تھی کہ لوگوں کے مقدمات کا درست فیصلہ
فرمایا کریں چنانچہ ارشاد اُکسی ہے۔

یاد اود انا جعلناک خلیفة
فی الارض فاحکم بین الناس
بالحق۔
اسے داؤد ہم نے تمہیں زمین پر اپنا خلیفہ
مقرر کیا ہے تم لوگوں کے مقدمات کا حق فیصلہ
کیا کرو۔

خداوند عالم نے قرآن مجید میں جناب داؤد کی بڑی مدح و ثنا فرمائی ہے چنانچہ
ارشاد ہوا۔

واذ کوعبدنا داود ذا الایمان
انه اواب۔ ازا محضو نا
الجبال معه یسحن
بالعشی والاشراق والظہیر
محشورة کل له اواب
وشد دنا ملکہ و اتینا له
الحکمة و فضل الخطاب ۱۱
اور ہمارے بندے داؤد کو یاد کرو جو بڑے
وقت والے تھے (مگر صبر کیا) بے شک (ہواری
بارگاہ میں) وہ بڑے رجوع کرنے والے تھے۔
ہم نے پہاڑوں کو بھی تابعدار بنا دیا تھا کہ ان کے
ساتھ صبح اور شام خدا کی تسبیح کرتے تھے اور
پرنہ بھی (یا خدا کے وقت) سٹھ آتے تھے
اور ان کے خطاب کا

سلفت کو مضبوط کر دیا اور ہم نے ان کو تکرار اور
بحث کی توفیق عطا کی تھی۔

اور اس میں شک نہیں کہ ہماری بارگاہ میں
ان کا تقرب اور اچھا انجام ہے
بہتترین ہم نے بعض نبیوں کو بعض فضیلت
بخشی اور ہم نے داؤد کو زبور عطا کی۔

”وان له عندنا لؤلؤ
وحسن مآب“
”ولقد فضلنا بعض
النبيين على بعض و آتينا داود
زبوراً۔“

تو جناب داؤد وہ منتخب برگزیدہ انسان تھے جنہیں خداوند عالم نے زور سے کر
اس زمانہ کے لوگوں پر فضیلت بخش تھی اور وہ ہر خطا سے قطعاً معصوم تھے خصوصاً فیصلہ
مقدمات و احکام میں کیونکہ خداوند عالم کا صریحی ارشاد ہے ومن لم يحكم بما
انزل الله فاولئك هم الظالمون جو لوگ خدا کے نازل کردہ احکام کے مطابق
فیصلہ نہ کریں یقیناً وہی ظالم ہیں لہذا داؤد جو معصوم تھے، نبی مرسل تھے، صاحب
کتاب تھے وہ خدا کے احکام کے برخلاف کیونکہ فیصلہ کر سکتے تھے، جناب داؤد کے
صاحبزادے سلیمان اپنے باپ کے علوم و حکمت کے وارث تھے وہ بھی نبی و معصوم
تھے، لہذا کیونکہ ممکن ہے کہ انہوں نے اپنے باپ کا کیا ہوا فیصلہ توڑا ہے، جناب سلیمان
سے بڑھ کر داؤد کی عصمت کی معرفت کے ہو سکتی ہے؟ سلیمان سے بڑھ کر داؤد کے
فیصلوں کی درستی و حکمت کون جان سکتا ہے؟

اگر آج کوئی قاضی شریعت حاکم، جو حکومت شرعیہ کے شرائط کا جامع بھی ہو
و شخصوں کے باہمی نزاع پر فیصلہ صادر کرے تو تمام حکام شرع پر لازم ہوگا کہ اس کے
فیصلہ کو بغیر کسی توقف کے صحیح تسلیم کریں سوا اس کے کہ قاضی شریعت کی غلطی و لغزش
یقیناً طور پر معلوم ہو جائے مگر وہاں داؤد و سلیمان کے معاملہ میں تو خطا کا تصور ہی

نہیں کیا جاسکتا کیونکہ دونوں نبی اور دونوں معصوم اس لیے کہ جملہ انبیاء معصوم لہذا
سلیمان جو خود بھی نبی تھے ان کے لیے ناممکن تھا کہ وہ باپ اور ایسے باپ سے
خداوند عالم نے منتخب روزگار قرار دیا ہے اور بندوں میں رسول بنا کر بھیجا ہو اور
ان کو مقدمات کے فیصلہ پر مامور کیا ہو، کے فیصلہ کو غلط قرار دینے کیونکہ داؤد کے
فیصلہ کو ٹھکرانا درحقیقت خدا پر معترض ہونا تھا کہ اس نے ایسے خطا کو نبی حاکم
بنا کر بھیجا، باپ کا سوا ادب اور نافرمانی جو جوگی وہ تو علیحدہ ہے۔

(۲) یہ حدیث صریحی طور پر بتاتی ہے کہ باپ بیٹے دونوں کے فیصلے ایک
دوسرے کے برعکس تھے داؤد نے بڑی کے حق میں ڈگری دی اور سلیمان نے چھوٹی
کے حق میں جس کا لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ دونوں میں سے کوئی نہ کوئی غلطی پر ضرور تھا
یاد داؤد غلطی پر تھے یا سلیمان غلطی پر تھے اور نبی سے غلطی و خطا کا سر نہ ہونا ناممکن ہے
خصوصاً فیصلہ مقدمات میں تو قطعاً طور پر محال کیونکہ ارشاد آہی ہے ومن لم
يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون۔ جو لوگ خدا کے نازل کردہ
احکام کے مطابق فیصلہ نہ کریں گے وہی فاسق ہیں۔ لہذا انبیاء اگر غلط فیصلہ کرنے کے
مترکب ہوں گے تو فاسق ٹھہریں گے اور فاسق شخص معصوم ہوگا نہ نبی۔

(۳) اس حدیث سے ظاہری طور پر یہی سمجھ میں آتا ہے کہ جناب داؤد نے
بڑی کے حق میں جو ڈگری دی وہ بغیر کسی ثبوت و دلیل کے سوا اس کے کہ وہ بڑی
تھی اور بغیر دلیل و ثبوت ایسا ہی شخص کسی مقدمہ کا فیصلہ کر سکتا ہے جو قاعدہ و
قانون سے ناواقف، احکام مذہبی سے بالکل جاہل ہو اور انبیاء کرام کا ناواقف
تو این شرع و جاہل احکام مذہبی ہونا ہرگز ممکن نہیں۔

(۴) حضرت بلالہ حیرت یہ کہ بھلا کون ایسا احسن ہوگا جو ابوہریرہ کے
یہ کہنے کو سچا سمجھے کہ ہم لوگوں نے سکین کی لفظ اسی حدیث کے سلسلہ میں سنی اور نہ

اس سے پہلے ہم لوگ مدیہ کہا کرتے تھے۔ لطیفہ یہ کہ مسکین کی لفظ ہمیشہ سے حبیب کے اکثر گھرانوں میں مستعمل رہی، یہ سے زیادہ مسکین کی لفظ ہی پھری کے واسطے بولی جاتی تھی۔ ہمارا تو خیال ہے کہ شاید یہی کوئی شخص ایسا ہو جسکین کے معنی نہ جانتا ہو بخلاف لفظ مدیہ کے کہ زیادہ تر عوام اس لفظ سے نا آشنا ہیں۔ مزید یہیں معلوم ہوتا ہے کہ ابو ہریرہ نے کلام مجید کی سورہ یوسف کی آیت نہ تو خود کبھی تلاوت کی نہ کسی کو تلاوت کرتے ہی سنا و اتت کل واحد کا منہن مسکینا لڑیکانے ہر ایک عورت کے ہاتھ میں ایک پھری دے دی۔

نیز معلوم ہوتا ہے انھوں نے پیغمبر کی یہ حدیث بھی کبھی نہیں سنی مگر جب قاضیا بین الناس فقذ ذم بغير مسکین۔ جو شخص لوگوں کے مقدمات کے لیے قاضی مقرر کیا گیا وہ بغیر پھری ہی کے حلال ہوگا۔

اس حدیث کو اختراع کرنے کی وجہ کیا ہوئی؟

قصہ یہ ہے کہ اس سے ملتے جلتے ایک مقدمہ کی سرگذشت خداوند عالم نے قرآن مجید میں بیان کی ہے جبکہ ایک شخص کی بکریاں دوسرے شخص کے کھیت میں گھس گئیں اور کھیت کو نقصان پہنچایا دونوں نے اپنا مقدمہ جناب داؤد کی خدمت میں پیش کیا۔ جناب داؤد نے کھیت والے کے حق میں فیصلہ کیا اور لے سورہ یوسف جس کی یہ آیت ہے کل کی کل کر میں نازل ہوا چار آیتوں کے تیر آیتیں بالکل شروع کی چوتھی لغت کان فی یوسف و اخوتہ آیات اللسانین یہ مدین میں نازل ہوئیں ابو ہریرہ اس سورہ کے نازل ہونے کے مدتوں بعد مسلمان ہوئے تقریباً برس بعد یہ آیات ہرسلان کو یاد تھیں اور صحیح و تمام تلاوت کی جاتی تھیں یقیناً ابو ہریرہ نے ان آیات کو مسلمانوں سے نماز و غیر نماز ہر حال میں پڑھتے سنا ہوگا ۲۳

اور جناب سلیمان نے بحکم آسمی دوسرا فیصلہ کیا۔ بظاہر دونوں فیصلے ایک ہی سر سے کے برعکس تھے، تو اسی کو پیش نظر رکھ کر انھوں نے جی سے ایک قصہ گڑھا اور اسی بنیاد پر ایک حدیث پیغمبر کی طرف سے بیان کر دی اس امید میں کہ جب کلام مجید میں ایسا ہی ایک قصہ موجود ہے تو سیری ہوائی بھی چل جائے گی مگر ابو ہریرہ کی سمجھ میں یہ بات نہ آئی کہ کلام مجید میں جو واقعہ مذکور ہے اس میں جناب داؤد بھی حق پر تھے اور جناب سلیمان بھی برحق اور دونوں باپ بیٹوں کے فیصلے منجانب اشتر اور اسی کے تعلیم کیے ہوئے تھے دونوں کا علم علم لدنی تھا۔

مختصر لفظوں میں اس واقعہ کی دو نمونہ یہ ہے کہ ایک شخص کی بکریاں دوسرے شخص کے کھیت میں رات کے وقت ساگئیں وہ انکو رکھتا تھا جس کے خوشے نکل آئے تھے وہ بکری ان خوشوں کو چر گئی، کھیت اور بکری والے دونوں جناب داؤد کے پاس گئے۔ اس وقت بلحاظ احکام شرعیہ دو جی آسمی صحیح فیصلہ یہ تھا کہ بکری کھیت والے کو دلا دی جائے کیونکہ بکری کی قیمت تقریباً اتنی ہی آتی تھی جتنا کھیت کا نقصان ہوا تھا۔ جناب داؤد نے جب یہ فیصلہ کرنا چاہا تو خداوند عالم نے اس حکم کو جناب سلیمان (کہ وہ بھی شریک نبوت تھے) کے ذریعہ منسوخ کر دیا اور انھیں یہ سمجھا دیا کہ اب اس قسم کے واقعہ میں حکم یہ ہو گیا ہے کہ وہ بکری کھیت والے کو دلا دی جائے کہ وہ اس کے دودھ، بالوں سے نانہہ اٹھاتا ہے اور کھیت بکری والے کے حوالہ کر دیا جائے کہ وہ اس کو جوئے بونے یہاں تک کہ وہ پھل پھول کر پہلے جیسا ہو جائے اس وقت کھیت والا کھیت لے لے اور بکری والا بکری لے لے۔ تو پہلے حکم کے مطابق کھیت کے نقصان کے عوض بکری والا بکری سے محروم ہو جاتا مگر اس تازہ فیصلہ سے خداوند عالم نے لے جیسا کہ امام محمد باقر دام جز صدان سے

کھیت والے کو حق دیا ہے کہ بکری سے اتنا فائدہ اٹھائے جتنا اس بکری نے اس کے کھیت میں نقصان پہنچایا ہے۔ بیکری اس کے کہ بکری والے کو اپنے مال سے محروم ہونا پڑے اور بکری والے پر بڑی بڑی دی کہ وہ کھیت میں اس وقت تک کام کرے جب تک کہ کھیت میں جتنا نقصان ہو چکا تھا پورا راز ہو جائے۔ جب خداوند عالم نے جناب سلیمان کو یہ بات سمجھائی تو انہوں نے اپنے والد بزرگوار جناب داؤد کے سامنے اس چیز کو پیش کیا۔ جناب داؤد نے جناب سلیمان کے فیصلہ کو جہنجانب وحی الہی تھا برقرار رکھا اور وہی فیصلہ صادر فرمایا۔ یہ ہے مختصر قصہ اس میں نہ کوئی تناقض ہے نہ اختلاف دونوں فیصلے خدا ہی کے کیے ہوئے تھے دوسرا ناسخ تھا پہلا منسوخ۔ میں کلام مجید کی آیت ذکر کرتا ہوں جس سے آپ پر حقیقت اچھی طرح روشن ہو جائے گی۔ ارشاد ہوتا ہے:-

و داؤد و سلیمان اذ یحکمنا فی الحسرت اذ لغشت فیه غندم القوم و کنا ل حکمہم شاهد بن فہمنا ہا سلیمان و کلا ا تینا ہ حکما و علما و منحرفنا مع داود الجبال یسبحن والطیر و کنا فاعلین۔	داؤد و سلیمان جبکہ وہ کھیت کے مقدمہ کا فیصلہ کر رہے تھے جبکہ اس کھیت میں دوسرے کی بکریاں رات کے وقت گھس گئی تھیں۔ ہم ان کے فیصلوں کے گراں تھے۔ پس ہم نے سلیمان کو رایہ تازہ فیصلہ سمجھادیا اور وہ پہلے فیصلہ کا جو اس دن سے قبل داؤد جانتے تھے ناسخ ہوا۔ ہم نے داؤد و سلیمان دونوں کو اپنی حکمت اور علم سے ماہ مال کیا اور داؤد کے ساتھ ہم نے پہاڑوں کو سخر کیا وہ تسبیح پڑھتے تھے اور طاہون اور ہم ایسا کرنے والے تھے ہی۔
--	--

خود فرمائیے خداوند عالم کے اس ارشاد پر کہ و کلا ا تینا حکما و علما ہم نے دونوں کو علم و حکمت سے مالا مال کیا یہ ارشاد الہی صریحی نص ہے کہ دونوں کے دونوں راستی و درستی پر تھے اور دونوں کے فیصلے اور علم خدا ہی کی طرف سے اور خدا ہی کے تسلیم کردہ تھے۔

ابو ہریرہ نے سوچا ہو گا کہ انبیاء بھی اپنے اجتہاد سے کام لے کر فیصلہ کیا کرتے ہوں گے اور چونکہ اجتہاد میں خطا بھی ہو جاتی ہے اس لیے جناب داؤد بھی خطا کر گئے۔

انبیاء و اکرام کی حیثیت ایسوں ہی نے خاک میں ملائی کہ وہ انبیاء جن پر وحی الہی نازل ہوتی ہے ملائکہ جن کے پاس حاضر ہوا کرتے ہیں جنہیں یقینی اور قطعی علم بذریعہ وحی حاصل ہوتا ہے انہیں بھی معمولی انسانوں جیسا سمجھا کہ وہ شرعی احکام میں اجتہاد فرمایا کریں اور ظن پر عمل پیرا ہوں اور جس طرح مجتہدین خطا کر جاتے ہیں اسی طرح انبیاء بھی شرعی فیصلوں میں احکام الہیہ میں خطا کرتے ہیں۔ اگر کج فہم خود کو حق انہیں اچھی طرح معلوم ہو جائے کہ انبیاء کے لیے اپنے اجتہاد پر عمل کرنا جائز ہی نہیں کیونکہ یہ واقعہ ہے کہ اجتہاد کے ذریعہ کسی بات کا محض ظن و گمان ہی حاصل ہوتا ہے قطعی علم ہرگز نہیں اور انبیاء ظن و گمان پر اعتماد کر ہی نہیں سکتے کیونکہ وحی کے ذریعہ جب قطعی علم حاصل ہو جائے تو پھر ظن و تخمین کی ضرورت ہی کیا ہے۔

اجتہاد پر عمل کرنا یہ تو مجتہدین کے لیے عام امتی افراد کے لیے ہے کیونکہ ان پر وحی الہی تو نازل نہیں ہوتی ملائکہ آتے نہیں کہ قطعی علم حاصل ہو سکے ان کے بس میں زیادہ سے زیادہ ہی ہوتا ہے کہ وہ خود غور و فکر کر کے اجتہاد سے کام لے کر عمل پیرا ہوں۔

انگرا نبیاء کے لیے اجتہاد جائز ہوتا تو یہ ان کے اجتہاد سے کام لے کر

انبیاء کے منہ آتے معترض ہوتے کہ آپ نے یہ جو خدا کا حکم بنایا ہے یہ غلط ہے اس میں آپ کے اجتہاد سے خطا واقع ہو گئی ہے ہمارا اجتہاد یہ کہتا ہے اور اس وقت ظاہر ہے کہ نبوت کی کتنی مٹی پلید ہوئی انبیاء کی کوئی وقت ہی باقی نہ رہ جاتی نہ کوئی ان کی اطاعت کرتا نہ پیروی اور بھلا کوئی مومن جو مجتہد بھی ہو اس کی مجال ہو سکتی ہے کہ نبی پر معترض ہو اور اس کے حکم کو رد کر دے بے عاذاً بشریہ قطعاً کفر ہے۔ مزید برآں قرآن مجید صریحاً بتاتا ہے کہ حضرت پیغمبر خدا محض وحی ہی پر عمل کیا کرتے وما یظن عن الہدی ان ہو الا وحی یوحی اسی طرح دیگر انبیاء و مرسلین بھی وحی آئی ہی کے تابع تھے

۶) جناب سلیمان کا ایک شب میں تلوعورتوں کے پاس جانا

بخاری و مسلم نے بسلسلہ انساب ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال: قال سلیمان بن داود لا طوفن اللیلۃ بماۃ امرأۃ! تلد کل امرأۃ غلاما! یقاتل فی سبیل اللہ فقال لہ الملک! قتل انشاء اللہ فلم یقل!! فاطاف بہن! قتل تلد منہن الا امرأۃ نضعت انسان! (قال ابو ہریرۃ) قال النبی لو قال انشاء اللہ

ابو ہریرہ روایت ہیں کہ پیغمبر نے انشاء فرمایا جناب سلیمان پیغمبر نے کہا کہ میں آج کی رات تلوعورتوں کے پاس جاؤں گا، ہر عورت کے پاس ایک ایک بچہ پیدا ہوگا جو ان ہو کر داؤد خدا میں جاد کرے گا۔ فرشتے نے کہا انشاء اللہ کیے مگر جناب سلیمان نے انشاء اللہ نہیں کہا آپ تلوعورتوں کے پاس گئے مگر کسی کے بچہ نہیں ہوا ایک عورت کے ہوا بھی تو ایسا بچہ جادھا انشاء اللہ تھا (ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ) پیغمبر نے انشاء فرمایا کہ اگر جناب سلیمان انشاء اللہ کہے ہوتے تو

لہ یحفت وکان اسراجی آپ کی قسم جو طوی ذہرتی اور آپ کا نخل تن لھا جتہ۔ یقیناً بارور ہوتا۔

اس حدیث پر چند اعتراضات ہیں:-

(۱) انسانی قوت کے بس میں نہیں کہ ایک شب میں مسجور توں کے پاس جا سکے چاہے وہ انسان کتنا ہی قوت والا کیوں نہ ہو، لہذا ابو ہریرہ نے جناب سلیمان کے متعلق جو بیان کیا وہ نفرت انسانی کے خلاف ہے ایسا واقع ہونا کبھی ممکن ہی نہیں۔ (۲) سلیمان پیغمبر کے لیے قطعاً جائز نہ تھا کہ وہ مشیتِ آسمی سے گریز کریں اور اپنی قناتوں کو مشیتِ آسمی پر ملحق نہ کریں اور وہ بھی اس وقت جبکہ ایک فرشتہ بھی یاد دہانی کر رہا ہو۔ جناب سلیمان کو انشاء اللہ کرنے سے مانع کیا چیز تھی معاذ اللہ اپنی کوشش نہ سمجھتے تھے؟ انشاء اللہ کتنا حمل و بیکار جانتے تھے؟ اس کی اہمیت کے منکر تھے؟

جناب سلیمان تو خدا کی طرف دعوت دینے والوں اور پیغمبری کرنے والوں میں سے تھے۔ ایسی لاپرواہی تو خدا سے روگردان و غافل افراد ہی کر سکتے ہیں جو بہ نہ جانتے ہوں کہ تمام امور خداوند عالم کے ہاتھوں میں ہیں جو وہ چاہے گا وہی ہوگا اور جو نہ چاہے گا وہ کبھی نہ ہوگا۔ انبیاء کرام نہ غافل ہیں نہ جاہل۔

(۳) ابو ہریرہ نے بیویوں کی تعداد میں ادٹ پٹانگ باتیں کسی ہیں کبھی اور کسی حدیث میں تو انھوں نے یہ کہا کہ وہ مسجور تیں تھیں جیسا کہ آپ مذکورہ بالا حدیث میں سن چکے کبھی انھوں نے بیان کیا ہے۔ ۹۰ مسجور تیں تھیں، کبھی یہ کہا کہ

سے صحیح بخاری ج ۳ ۱۱۱۱ باب قول الرجل لا طوفن اللیلۃ علی نانی، کتاب النکاح سند جلد ۲ ۲۲۹ و ۲۳۰ سے صحیح بخاری ج ۳ ۱۱۱۱ باب انشاء اللہ فی الایمان کتاب الایمان والذکر

۶۰ عورتوں کا ذکر ہے صحیح بخاری میں بھی ہے اور صحیح مسلم میں بھی اور سند احمد میں بھی۔ مجھ میں نہیں آتا کہ ان مختلف و متضاد اقوال کے متعلق ابو ہریرہ کی طرف سے کیا حذر خواہی کی جائے گی۔ کیا یہ کہا جائے گا کہ یہ عبادت جناب سلیمان سے کئی مرتبہ تو ع میں آیا ہے کسی رات سو عورتوں کے پاس گئے کسی رات ۹۰ عورتوں کے پاس گئے کسی رات ۷۰ عورتوں کے پاس اور کسی رات ۶۰ عورتوں کے پاس اور ہر مرتبہ ہر بار فرشتہ متنبہ کرتا رہا اور پھر بھی جناب سلیمان انشاء اللہ نہ کہتے ہوں۔ میرا تو خیال ہے کہ کوئی بھی یہ کہنے پر تیار نہ ہو گا۔ سچی بات تو یہ ہے کہ ع دروغ گو را حافظہ نہ باشد

④ جناب موسیٰ نے ملک الموت کی آنکھ پھوڑ ڈالی

بخاری و مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

قال جامع ملك الموت الى موسى فقال له اجب ربك قال فلفظ موسى عين ملك الموت ففقاها قال فرجع الملك الى الله تعالى فقال انك ارسلتني الى عبد لك لا يريد الموت ففقا عينى قال فرد الله اليه عينه	ابو ہریرہ راوی ہیں کہ ملک الموت جناب موسیٰ کے پاس آئے اور کہا چلیے اپنے پروردگار کے پاس کہ آپ کی پلاہٹ ہے۔ جناب موسیٰ نے ملک الموت کو ایک پتھر رسید کیا کہ ان کی ایک آنکھ پھوٹ گئی۔ ملک الموت اشرم کے پاس واپس گئے اور جا کر کہا کہ خداوند خدائے مجھے ایسے بندے کی روح قبض کرنے کو بھیجا ہے جنہاں میں نہیں جانتا
---	--

۱۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۲۵ باب قولہ و وہبنا لہا و سلیمان ثم العبدان اداب کتاب بہ اہل الحق
 ۲۔ صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۵ باب لا مشا۔ امام مسلم نے اسی باب میں دوسری حدیث ابو ہریرہ کی ستر عورتوں والی نیز تیسری روایت۔ ۹ عورتوں والی بھی لکھی ہے ۱۲

وقال ارجع الى عبدی فقل الحیاة تريد فان كنت تريد الحیاة فضع يدك على متن ثور! فما تو اسرت بيدك من شعرة فانك تعیش بها سنة له الحدیث

بلکہ اہلئیں میری آنکھ پھوڑ دی۔ خداوند عالم نے ملک الموت کی آنکھ پھر سے ٹھیک کر دی اور کہا اب پھر مرے بندے کے پاس جاؤ اور کہو کیا تم زندہ رہنا چاہتے ہو؟ اگر واقف یا خواہش ہے تو اس نیل کی چٹی پر ہاتھ رکھو جتنے بال تمہارے ہاتھ لٹے ڈھک جائیں گے تم اس دنیا میں اتنے ہی دن اور زندہ رہو گے

امام احمد نے اپنی سند میں ابو ہریرہ سے جو حدیث روایت کی ہے اس کی لفظیں یہ ہیں۔

ان ملك الموت كان ياتي الناس عيانا فقال فاتي موسى فلفظه ففقا عينه۔ الحدیث ۱۵	ملک الموت لوگوں کی روح قبض کرنے کا ظہار بظاہر کھلے بندوں آتے تھے چنانچہ اسی طرح جناب موسیٰ کی روح قبض کرنے بھی آئے انھوں نے ایک پتھر مار دیا جس ان کی ایک آنکھ پھوٹ گئی۔
---	--

مورخ اعظم ابن جریر طبری نے تاریخ طبری جلد اول میں ابو ہریرہ سے جو روایت کی ہے اس کی لفظیں یہ ہیں :-

ان ملك الموت كان ياتي الناس عيانا حتى اتى موسى فلفظه ففقا عينه	ملک الموت لوگوں کی روح قبض کرنے کھلم کھلا آتے تھے بیان تک کہ جناب موسیٰ کی روح قبض کرنے بھی آئے جناب موسیٰ نے ایک پتھر مارا یا اور
--	--

۱۔ صحیح مسلم باب فضائل برسی جلد ۲ ص ۱۲۵ کتاب الفضائل۔ صحیح بخاری کتاب بہ اہل الخلق
 ۲۔ باب وفاة موسیٰ ج ۲ ص ۱۲۵ جلد ۱۵۵ باب من احب الدفن فی الارض المقدسه لکھ منہ ص ۱۵۵ جہاں علامہ رطبری نے جناب موسیٰ کی

وَنِي أَخْرَجَ إِنْ مَلَكَ الْمَوْتُ
جَاءَ إِلَى الْمَنَاسِ خَفِيًّا
بَعْدَ وَاثَاتِ مُوسَى لَمْ

اُن کی آنکھ پھوٹ ڈالی۔ آخری جگہ اس حدیث کا یہ ہے کہ جناب موسیٰ کے بعد پھر ملک الموت کی ہمت نہیں چوٹی کہ ظاہر بظاہر کسی کی روح قبض کرنے آئیں اُن سے چھپ کر آنے لگے۔

غور فرمائیے ذرا اس حدیث میں کتنی باتیں ابو ہریرہ نے ایسی بیان کی ہیں جو خدا کے لیے قلعاً جائز ہو سکتی ہیں دنیاویہ کے لیے نہ ملائکہ کے لیے۔ کیا خدا کے لیے یہ بات کسی طرح مناسب ہو سکتی ہے کہ وہ اپنے بندوں میں ایسے شخص کو نبی و رسول منتخب کرے جو جاہل و سرکش افراد کی طرح غصہ میں آپے سے باہر ہو جائے اور موقع و بے موقع اپنا رعب و دہرہ دکھاتا پھرے یہاں تک کہ ملائکہ معربین پر بھی ہاتھ بھاز دے اور اعداء اکھڑ گنوار آدمی جیسے کام کرے اور جاہلوں کی طرح موت سے بھاگے۔ بھلا جناب موسیٰ کے لیے یہ بات کبھی مناسب ہو سکتی تھی، وہ موسیٰ جنھیں خداوند عالم نے اپنی رسالت کے لیے منتخب کیا، اپنی وحی کا امانت دار بنایا، مشرف ہمکلامی سے ممتاز کیا اور انبیاء و مرسلین کا تہذیب و سردار بنایا، اور کیونکر وہ موت سے اتنی کراہیت کر سکتے تھے جبکہ وہ اتنی بلند منزل پر فائز تھے جتنی بلند منزل کسٹر نبیوں کو ملی، اقرب الہی اور دیدار جلوہ محبوب کی اتنی رغبت و تشراف تھے جو سب کو معلوم۔ اور ملک الموت بچائے کا تصور بھی کیا تھا، وہ تو خدا کی طرف سے قاصد تھے، پیام لے کر آئے تھے، اس سزا کے مستحق

لمن اگر اٹھا ملک الموت قبل وفات جناب موسیٰ کھلم کھلا آتے جوتے تو یہ کوئی ڈھک چھپی بات نہ ہوتی بچہ بچہ اس سے واقف ہوتا مگر انھوں نے تمام محدثین و مؤرخین اور اہل اخبار اس سلسلہ میں قطعی خاموش ہیں ابو ہریرہ کے سوا کسی نے بھی ملک الموت کے متعلق یہ بات نہیں بیان کی۔ قیامت تو یہ کہ قصہ کا فی من گزشتہ نمانے بنانے والوں کو بھی یہ بات نہ سوجھی۔ انھوں نے اس طرز افسانے کو اپنے پیر و مرشد ہی کے لیے چھوڑ دیا۔

کیونکر ہوے کہ مارا بھی اور آنکھ بھی پھوٹ ڈالی، وہ غریب تو صرف اشتر کی طرف سے آئے اور جس اتنا کہا کہ چلیے اشتر کی طرف سے بلاوا ہے۔ کیا اولو العزم پیغمبروں کے لیے جائز ہے کہ وہ کہ دو بین ملائکہ کی ڈرگت بنائیں اور جب وہ خدا کے پیام اور اوامر و نواہی لے کر آئیں تو انھیں پکڑ کر ٹھونک دیں!! پناہ بخدا

ہم لوگ اصحاب رس، فرعون، ابوجہل اور انھیں جیسے لوگوں سے کیوں بیزاری کرتے ہیں! صبح و شام ان پر لعنت بھیجتے ہیں اسی وجہ سے ناک ان لوگوں نے انبیاء مرسلین کو اذیتیں پہنچائیں، مظالم کے پہاڑ ڈھائے تو پھر انھیں فرعون و ابوجہل کے ایسے کام انبیاء مرسلین کے لیے کیونکر جائز ہو جائیں گے، خدا کی پناہ! یہ تو بہت ہی بڑا بُہتان ہے انبیاء پر، پھر یہ بھی معلوم ہے کہ تمام انسانوں کی قوت بلکہ کل انسان و حیوان کی مجموعی طاقت بھی ملک الموت کی طاقت کے آگے کوئی حقیقت نہیں رکھتی، لہذا جناب موسیٰ ملک الموت کو تھپڑ مارنے پر کیسے قادر ہو گئے اور ملک الموت نے خاموشی سے تھپڑ کھا کیسے لیا جب ملک الموت قبض روح پر قدرت رکھتے تھے تو انھوں نے موسیٰ کی روح قبض کر کے (کیونکر خدا نے اسی کا حکم دے کر انھیں بھیجا بھی تھا) اپنے کو مار کھانے سے بچایا کیوں نہیں اور فرشتہ کی ایسی آنکھ ہی کب ہوتی ہے کہ وہ خاکی پستلے کے تھپڑ سے پھوٹ جائے۔

لطف بالائے لطف یہ کہ سچا رے ملک الموت صفت میں پیٹے بھی اور صفت میں آنکھ بھی کھوٹی کیونکہ خداوند عالم نے ملک الموت کو اس کا حکم نہیں دیا کہ تم موسیٰ سے اپنا بدل چکاؤ، قصاص لو۔ وہ موسیٰ جو صاحب توراہ تھے جس میں صاف صاف یہ حکم ہے کہ ان النفس بالنفس والعین بالعين والالاف بالالاف

لہ کلام مجید میں سورہ المائدہ کی آیتا لیسویں آیت ہے۔ بعینہ ہی مضمون موجودہ تورات کے سفر خروج باب ۲۱ فقرہ ۳۰ کا ہے۔

والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص جان کا بدلہ جان آنکھ کا بدلہ آنکھ، ناک کا بدلہ ناک، کان کا بدلہ کان اور دانت کا بدلہ دانت۔ ظاہر ہے کہ توریت کے احکام جس طرح اسع موسیٰ کے لیے تھے اسی طرح موسیٰ کے لیے بھی، ملک الموت اپنی آنکھ کا قصاص موسیٰ سے باسانی لے سکتے تھے کہ نہ نہیں کی ضرورت کا قانون تھا۔ مزید یہ کہ جناب موسیٰ کی اس حرکت پر خداوند عالم نے موسیٰ کو کچھ سرزنش بھی نہیں کی بلکہ اُن کی عزت اور جہالی کیونکہ اسی پتھر کے مارنے کے سبب انھیں اختیار دیا کہ چاہے موت قبول کرو یا ہزاروں بہن بنائیں۔ یہ آخر بیل کے بالوں کو خصوصیت سے ذکر کرنے میں کون سی حکمت تھی۔

واللہ اس شخص ابو ہریرہ نے تو اپنے بھائیوں پر اتنا بوجھ لادیا ہے جس کو وہ اٹھانے کی طاقت بھی نہیں رکھتے اور انھیں ایسی ایسی حدیثیں بیان کر کے ایسی مصیبت میں ڈالا ہے جنہیں اُن کی عقلیں کبھی برداشت ہی نہیں کر سکتیں خصوصاً اس حدیث میں اُن کا یہ فقرہ کہ ملک الموت موسیٰ کے قبل ظاہر بظاہر آتے تھے اور جناب موسیٰ کے مرنے کے بعد چوری چھپے آنے لگے۔ خدا کی پناہ ایسے مزخرفات و ہملات سے۔

⑧ پتھر کا جناب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگن اور جناب موسیٰ کا اس کے پیچھے دوڑنا اور بنی اسرائیل کا جناب موسیٰ کو مادر زاد برہنہ دیکھنا۔ بخاری و مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں:-

كانت بنو اسرائيل يغفلون | بنو اسرائيل برهنه نمايا کرتے اور ایک دوسرے عسراة ينظر بعضهم الى سواة | کی شرمگاہ دیکھا کرتے تھے مگر جناب موسیٰ ہیٹھ

بعض وكان موسى يغفل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى ان يغفل معنا الا انه ادرا (ای ذوق فق) قال فذهب مرة يغفل فوضع ثوبه على حجر ففقر الحجر ثوبه ففجع موسى باثره يقول! ثوبی حجر! ثوبی حجر! حتی نظر بنو اسرائيل الى سواة موسى فقالوا والله ما بموسى من باس فقام الحجر بعد حتی نظر اليه فاخذ موسى ثوبه فطفق بالحجر ضربا فوالله ان بالحجر نداء ستة او سبعة له

تہا نساتے، بنی اسرائیل نے جناب موسیٰ کے تہا نساتے پر یہ بات کہی کہ موسیٰ ہم لوگوں کے ساتھ اس وجہ سے نہیں نساتے کہ اُن کو فتن کا عارضہ ہے، ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد ایک مرتبہ جناب موسیٰ نساتے لگے اور اپنے کپڑے اُتار کر ایک پتھر پر لکھ دیے وہ پتھر جناب موسیٰ کے کپڑے لے کر بھاگا جناب موسیٰ یہ کہتے ہوئے پتھر کے پیچھے دوڑے کہ پتھر! میرے کپڑے! پتھر! میرے کپڑے موسیٰ کے برہنہ دوڑنے پر بنی اسرائیل کو موقع مل گیا انھوں نے موسیٰ کی شرمگاہ دیکھ لی، کہنے لگے خدا کی قسم موسیٰ میں تو کوئی عیب نہیں، تھوڑی دور جا کر پتھر رک گیا، جناب موسیٰ نے لپک کر پتھر سے اپنے کپڑے اٹھائے اور اس پتھر کو مازنا شروع کیا، خدا کی قسم اس پتھر پر جناب موسیٰ کی مادگی وجہ سے ۶ یا ۷ نشان پڑ گئے۔

صحیح بخاری و صحیح مسلم میں انھیں ابو ہریرہ سے یہ بھی روایت ہے کہ پتھر والا واقعہ وہی ہے جس کی طرف خداوند عالم نے کلام مجید میں اشارہ فرمایا ہے:-
يا ايها الذين آمنوا لا تكلوا ثيابكم كالدن من اذوا موسى فبرأه الله صعا
۱۔ صحیح مسلم جلد ۳ صفحہ ۳۱۱ | ۲۔ صحیح بخاری ج ۲ صفحہ ۲۱۱ | ۳۔ اباب من
۴۔ نفس عربیہ ۱ - کن بئسل - مسند احمد جلد ۲ صفحہ ۲۱۱

قالوا دکان عندنا الله وجيها اے ایمان لانے والوں لوگوں کی طرح نہ ہوں
جنھوں نے موسیٰ کو تکلیف پہنچائی مگر خداوند عالم نے موسیٰ کو تکلیف سے محفوظ
رکھا اور وہ خدا کے نزدیک بڑے معزز تھے۔

اس حدیث میں جو ناممکن اور بعید از عقل باتیں ہیں وہ آپ کی نظروں سے
مخفی نہ ہوں گی، یہ بیان کرنا کہ جناب موسیٰ اپنی قوم والوں کے سامنے مار زانو بہنہ
ہو گئے، کیونکر جائز ہو سکتا ہے؟ عریانی اور وہ بھی بھرے مجمع میں عریانی کے بعد
جناب موسیٰ کی عورت و منزلت کیا باقی رہ جاتی ہے، خصوصاً جب قوم والوں نے
دیکھا ہوگا کہ جناب موسیٰ پتھر کو پکارتے ہوئے اس کے پیچھے دوڑے جا رہے ہیں
پتھر میرے کپڑے، پتھر میرے کپڑے، حالانکہ پتھر بے جان، بے حس نہ دیکھ سکتا تھا
نہ سن سکتا تھا، پھر جب پتھر دک گیا تو جناب موسیٰ لوگوں کی نظروں کے سامنے
برہنہ کھڑے ہو گئے اور لگے اس پتھر کو مارنے جیسے کوئی دیوانہ، مٹری، سودالی ٹھنڈی
بھلا کسی کی سمجھ میں بھی یہ بات آسکتی ہے؟ پھر اگر یہ صحیح بھی ہو کہ پتھر واقف
جناب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگا تھا تو پتھر جان تو رکھتا نہیں وہ تو بہر حال پتھر تھا
یہ بات یقیناً خدا کے حکم سے ہوئی ہوگی، خدا ہی نے اس پتھر کو کپڑے لے بھاگنے کا
حکم دیا ہوگا خدا کے حکم و نیت پر جناب موسیٰ کا بگڑنا کیسا کہ لگے اسے ٹھونکنے
وہ تو حکم الہی سے مجبور ہو کر کپڑے لے بھاگا تھا اس غریب کی کیا خطا تھی؟
پھر پتھر کو مارنے سے پتھر کا بگڑا کیا؟ اس زد کو ب سے اسے کیا تکلیف ہوئی۔
پھر اگر مان بھی لیا جائے کہ پتھر جناب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگا تو جناب موسیٰ
کے لیے کب جائز تھا کہ وہ لوگوں کے سامنے ننگے آجائیں؟ اور ذلت و رسوائی بول
لیں۔ جناب موسیٰ کے لیے یہ بھی تو ممکن تھا کہ وہ پانی ہی میں ٹھہرے رہتے یہاں تک
کہ کوئی کپڑے لاکر نہ دیتا یا اور کسی طرح اپنی ستر نگاہ چھپا کر پانی سے نکلنے

جیسا ہر عقلمند اگر اس کو اس قسم کا واقعہ پیش آجائے تو کرتا ہے۔

مزید برآں پتھر کا کپڑے لے بھاگانا معجزہ ہی تو تھا؟ اور معجزہ ہر وقت تو
پیش آتا نہیں جب ضرورت ہوتی ہے تو معجزہ کا ظہور ہوتا ہے، جب مخالف
نبی کو جھٹلاتا ہے، نبوت سے انکار کرتا ہے؟ نبوت کا ثبوت مانگتا ہے اس وقت
معجزہ ظاہر ہوتا ہے کہ دیکھو اگر تم ہمارے دعوائے رسالت کو جھوٹا سمجھتے ہو
تو ہم اپنے دعوائے نبوت اور اپنی صداقت ثبوت میں یہ خارق عادت انہونی بات
کر دکھاتے ہیں جس طرح ہمارے پیغمبر کے لیے مکہ معظمہ میں ایک درخت چل پڑا تھا
مشرکین مکہ نے کہا تھا کہ اگر آپ سچے نبی ہیں تو اس درخت سے کہیے کہ وہ اپنی
جگہ سے آپ کے پاس آجائے اور خداوند عالم نے پیغمبر کی تصدیق کے لیے
اس درخت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کر دیا اور یہ ظاہر وہ واضح ہے کہ جناب نبی
کے ہنسانے کے وقت دو کوئی ثبوت نبوت کا طالب تھا اور نہ معجزہ کے ظہور کی ضرورت
تھی، لہذا خواہ مخواہ معجزہ کیسے ظہور میں آگیا اور وہ بھی ایسا معجزہ کہ اس سے نبی کی
نبوت کا ثبوت و نبی کی عظمت و جلالت کا اظہار تو درکنار اٹلے نبی کی نفسیت اور رسوائی
تھی کہ ننگے مار زانو ہونے کی طرح لگنے سے بھرے مجمع کے سامنے آگئے کہ
جو بھی دیکھے یا سنے مذاق اڑانے لگے۔

اگر یہ کہا جائے کہ پتھر اس لیے کپڑے لے بھاگا تاکہ لوگوں کو یہ معلوم ہو جائے
کہ جناب موسیٰ کو فتن کا عارضہ نہیں ہے تو یہ کوئی ایسی خاص بات نہ تھی جس کی
وجہ سے یہ جائز و مباح ہو جائے کہ موسیٰ لوگوں کے سامنے ننگے دوڑنے لگیں اور کوئی
ایسی اہم بات تھی کہ اس کے لیے معجزہ دکھانا ضروری ہو جائے اور بھی تو بہت سی
صورتیں تھیں جن سے بنی اسرائیل معلوم کر سکتے تھے کہ موسیٰ کو یہ مرض ہے یا نہیں؟
جناب موسیٰ کی بیویوں کو تو یہ بات معلوم رہی ہوگی، اس لیے وہ بھی اس کے ساتھ تھیں

اگر ہم مان بھی لیں کہ جناب موسیٰ کو یہ عارضہ تھا تو اس میں خرابی کیا تھی۔ ایسا ہونا کون سا عجیب تھا، جناب خبیث بینائی سے محروم ہو گئے تھے جناب ایوب کو جسمانی بیماریاں لاحق ہوئیں، بہت سے انبیاء مرض میں مرے۔ ایسی معمولی معمولی بیماریوں سے انبیاء کا محفوظ ہونا کوئی ضروری نہیں خصوصاً ایسی بیماری جو لوگوں کی نظروں سے مخفی بھی رہے جیسے فتق کا عارضہ۔ ہاں انبیاء میں ایسے عیوب امراض جس سے ان کے درجہ دستزلت میں فرق آجائے یا ان کی مردانگی پر دھبہ لگے یا لوگوں کی نفرت و بیزاری کا سبب ہو یا عوام الناس کو ہنسنا اڑانے کا موقع ہاتھ آئے البتہ ہونے ناممکن ہیں اور فقہ اس قسم کی بیماری نہیں۔

مزید برآں یہ قول کہ بنی اسرائیل جناب موسیٰ کے متعلق یہ گمان کرتے تھے کہ آپ کو فتق کا عارضہ ہے صرف ابوہریرہ ہی سے منقول ہے اور کسی نے بھی یہ بات نہیں بتائی۔

وہ گمراہ ابوہریرہ کا یہ کہنا کہ جناب موسیٰ کے اسی واقعہ کی طرف خداوند عالم نے اس آیت مبارکہ یا ایہا الذین آمنوا الخ میں اشارہ کیا ہے تو یہ بھی قطعی غلط ہے اس آیت سے اشارہ دوسری ہی بات کی طرف ہے ذکر اس قصہ عیوبانی کی طرف۔ چنانچہ امیر المؤمنین اور ابن عباس سے مروی ہے کہ بنی اسرائیل نے جناب موسیٰ پر الزام رکھا تھا کہ انھوں نے ہارون کو قتل کر ڈالا، اسی کی طرف اس آیت میں اشارہ کیا ہے جُبتائی نے اسی کو صحیح سمجھا ہے۔ اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس آیت میں قارون کی اس حرکت کی طرف اشارہ ہے جو اس نے ایک بدکار عورت کو آادہ کیا تھا کہ جناب موسیٰ پر یہ الزام لگائے کہ انھوں نے میرے ساتھ بدکاری کی ہے مگر خداوند عالم نے جناب موسیٰ کو اس تمس سے محفوظ رکھا اور اس سے سچ بات کہلا دی مگر بعض لوگوں نے کہا ہے کہ آذوہ ہے انھوں نے اذیت دی ہے مطلب یہ ہے کہ معجزات و

آیات کو دیکھنے کے بعد بھی بنی اسرائیل نے جناب موسیٰ کو جادوگر، جھوٹا اور دغا باز کہا۔ سب سے زیادہ تعجب تو بخاری و مسلم پر ہے جنہوں نے اس حدیث کی روایت کی اور اپنے صحیحین میں لے لے اور اس سے پہلے والی حدیث کو جناب موسیٰ کے فضائل کے ضمن میں درج کیا۔ سچو میں غم کی نہیں آتا کہ بھلا ملائکہ مقربین کو ٹھکرانے ان کی آنکھ پھوڑ دینے، اپنی شرمگاہ حریان کرنے میں کون سی فضیلت مخفی تھی کون سی عظمت ظاہر ہو گئی ان حرکتوں سے؟ ان عملات و رنگیک باتوں میں کون سا ایسا وزن تھا جس کی وجہ سے صحیح بخاری و صحیح مسلم میں درج کرنے کے قابل سمجھی گئیں، جناب موسیٰ کلیم خدا ان عملات و مخرخفات باتوں سے بہت ارفع و اعلیٰ تھے۔

⑨ لوگوں کا بروز قیامت جناب آدم و نوح و ابراہیم و موسیٰ اور عیسیٰ کی پناہ ڈھونڈھنا ان کی شفاعت و سفارش کی توقع میں مگر ان حضرات کا خود اپنے بارے میں غلطانہ پیمانہ

بخاری و مسلم نے سلسلہ استاد ابوہریرہ سے یہ طولانی حدیث منجملہ ان کی طول طویل حدیثوں کے روایت کی ہے وہ بیان کرتے ہیں :-

يجمع الله الناس الاولين منكم	خداوند عالم بروز قیامت اگلے اور پچھلے تمام
والاخرين يوم القيامة في مسجد	لوگوں کو اکٹھا کرے گا، آفتاب سروں کے
واحد ليمعهم الداعي، وينفذهم	نزدیک آجائے گا اور آندوہ و تکلیف آقابل
البصر، وتد نوا الشمس فيبيع	برداشت ہو جائے گی، اس وقت لوگ نہیں ہیں
الناس من الغنم والکرب	کہیں گے کہ تم پرچہ آفت توڑ پڑی ہے اسے

مالا یطیقون ولا یحتملون! فیقول
 الناس الا ترون ما قد بلغکم
 الا تنظرون من یشفع لکم الی
 ربکم فیقول بعض الناس لبعض
 علیکم یا دم فیا تون اذم فیقولون
 له: انت ابوالبشر خلقک الله
 سیدہ و نفخ فیک من روحہ
 و امر الملائکۃ فیجدوا لک
 اشفع لنا الی ربک الا تری
 ما نحن فیہ؟ الا تری ما قد
 بلغنا؟ فیقول آدم! ان
 ربی قد غضب الیوم غضبا
 لم یغضب قبلہ مثلہ! و انه
 یغضب بعدہ مثلہ! و انه
 تخانی عن الشجرۃ فصیتہ
 نفسی نفسی نفسی!!! اذہوا
 الی غیری اذہوا الی نوح
 (قال) فیا تون نوحا (علیہ السلام)
 فیقولون! یا نوح انتک انت
 اول الرسل الی اهل الارض
 وقد سماک الله

دیکھتے نہیں کسی ایسے پر اپنی نظر نہیں دوڑاتے
 جو پروردگار سے تمہاری سفارش کرتے۔ اس پر
 بعض لوگ بعض سے کہیں گے جناب آدم کے
 پاس چلنا چاہیے، وہ لوگ آدم کے پاس
 آئیں گے اور ان سے کہیں گے، آپ ابولہب
 ہیں، خداوند عالم نے آپ کو اپنے دستِ خاص سے
 پیدا کیا ہے اور اپنی روح آپ میں پھونکی اور
 ملا کہ کو آپ کے سجدہ کا حکم دیا تھا، آپ اپنے
 پروردگار سے ہماری سفارش فرمائیں۔ آپ
 دیکھتے نہیں کہ ہم کس حال میں ہیں؟ آپ ہماری
 مصیبت پر نظر نہیں کرتے؟ اس پر جناب آدم
 فرمائیں گے آج کے دن میرا پروردگار ایسا
 غضب ناک ہوا ہے جیسا آج سے پہلے کبھی
 غضب ناک نہیں ہوا اور نہ بعد میں ہوگا۔ خداوند عالم
 نے مجھے درخت کے پاس جانے سے منع کیا تھا
 مگر میں نے خدا کی نافرمانی کی، مجھے اپنی جان کے
 خود ہی لالے پڑے ہیں تم اور کسی کے پاس
 جاؤ۔ نوح سے طر۔ اس پر وہ لوگ جناب نوح
 کے پاس آئیں گے اور کہیں گے یا حضرت!
 آپ پہلے نبی مرسل ہیں جو باشندگان ارض پر
 بوٹ ہوئے خداوند عالم نے آپ کا

عبد اشکورہ اشفع لنا الی
 ربک الا تری الی ما نحن فیہ؟
 فیقول: ان ربی قد غضب
 الیوم غضبا لم یغضب قبلہ
 مثلہ ولن یغضب بعدہ مثلہ
 و انه قد کانت لی دعوتہ
 دعوتہا علی قومی نفسی نفسی
 نفسی!!! اذہوا الی غیری
 اذہوا الی ابراہیم (قال)
 فیا تون ابراہیم فیقولون!
 یا ابراہیم انت نبی الله و
 خلیلہ من اهل الارض
 اشفع لنا الی ربک الا تری
 الی ما نحن فیہ؟ فیقول لہما
 ان ربی قد غضب الیوم غضبا
 لم یغضب قبلہ مثلہ! ولن
 یغضب بعدہ مثلہ! و انی
 قد کنت کذبت ثلاث
 کذبات، نفسی نفسی نفسی!!!
 اذہوا الی غیری اذہوا الی
 موسیٰ (قال) فیا تون موسیٰ

فکر گزارد بندہ، نام نکھا ہے آپ اپنے پروردگار
 سے ہماری سفارش کیجیے آپ ہماری مصیبت نہیں
 دیکھتے؟ جناب نوح فرمائیں گے کون میرا پروردگار
 اتنا غضب ناک ہے جتنا کبھی غضب ناک نہیں ہوا
 کہ کبھی ہوگا مجھ سے خود ایک خطا ہو چکی ہے کہ
 میں نے اپنے قوم والوں پر بددعا کی تھی اس خطا
 کی وجہ سے مجھے اپنی ہی پڑوسی ہے تم لوگ کسی
 اور کے پاس جاؤ اور ابراہیم سے طر! وہ لوگ
 جناب ابراہیم کے پاس آئیں گے اور کہیں گے۔
 جناب ابراہیم! آپ خدا کے نبی اور اس کے خلیل
 ہیں اپنے پروردگار سے ہماری سفارش فرمائیے
 آپ ہمارا بڑا حال دیکھتے نہیں؟ اس پر جناب ابراہیم
 فرمائیں گے کہ میرا پروردگار آج اتنا غضب ناک ہے
 جتنا کبھی غضب ناک نہ ہوا ہے نہ ہوگا۔ میں نے
 تین بار جھوٹ بولا تھا جس کی وجہ سے خود مجھے
 اپنی جان کے لالے پڑے ہیں تم اور کسی کے پاس
 جاؤ، موسیٰ کے پاس جاؤ۔ وہ لوگ جناب موسیٰ کے
 پاس آئیں گے اور کہیں گے اے موسیٰ آپ
 خدا کے پیغمبر ہیں خداوند عالم نے آپ کو پیغمبر پر
 فائز کر کے اور حضرت ہرکلاس میں عنایت فرما کر آپ پر
 فضیلت بخش۔ اپنے پروردگار سے ہماری سفارش

فیقولون یا موسیٰ انت رسول اللہ
 فضلت اللہ برسالتہ وبکلامہ
 علی الناس اشفع لئالی ربک
 الاتری الی ما نحن فیہ؟ فیقول ان
 لی قد غضب الیوم غضبا لم
 یغضب قبلہ مثله؛ ولن ینضب
 بعدہ مثله؛ وانی قد قلت لفسا
 لمر او صریقتلھا! نفسی نفسی!!
 اذہبوا الی غیری اذہبوا الی عیسی
 (علیہ السلام) (قال): فیاتون
 عیسیٰ فیقولون یا عیسیٰ انت رسول اللہ
 وکلمتہ الی القحالی مریم وروح منہ
 وکلمت الناس فی المہلدا صبیا اشفع
 لئالی ربک الاتری الی ما نحن فیہ؟
 (قال) فیقول عیسیٰ انت ربی قد
 غضب الیوم غضبا لم ینضب قبلہ
 مثله ولن ینضب بعدہ مثله؛
 ولعیدن کر ذنبا نفسی نفسی
 اذہبوا الی محمد (قال) فیاتون محمدا
 فیقولون یا محمد انت رسول اللہ و
 خاتم الانبیاء وقد غفر اللہ لک

کھینچے کہ دیکھیے ہمارا حال ہر وہاں ہے جناب میں
 فرمائیں گے کہ ہمارا پروردگار کب آتا غضبنا کہ
 مبتلا کبھی غضبنا کہ نہ ہوا نہ ہوگا میں نے بھی
 ایک شخص کو جان سے مار ڈالا تھا اس نے خیال سے
 میں خود اپنے ہاتھ میں ستر ڈالوں کہ میرا کیا انجام
 ہوگا، تم لوگ اسی سے طمہ عیسیٰ کے پاس جاؤ۔
 وہ لوگ جناب عیسیٰ کے پاس آئیں گے اور کہیں گے
 حضور آپ خدا کے رسول اور خدا کے وہ لوگ ہیں
 جسے خداوند عالم نے مریم کی طرف اتھا کیا، آپ
 خدا کی روح ہیں آپ نے لوگوں سے شہنشاہی کے زمانہ
 میں بات کی تھی آپ اپنے پروردگار سے ہماری
 سفارش کیجیے۔ آپ ملاحظہ نہیں فرماتے کہ ہم کس
 حال میں ہیں۔ اس پر جناب عیسیٰ فرمائیں گے کہ
 آج کے دن ہمارا پروردگار اتنا غضبنا کہ ہے جتنا
 کبھی غضبنا کہ نہیں ہوا، مجھے خود ہی اپنی جان
 کی پڑی ہے (انہوں نے اپنا کوئی گنہ نہیں
 ذکر کیا) تم لوگ جو مصطفیٰ کے پاس جاؤ۔ وہ
 لوگ پیغمبر خدا کے پاس آئیں گے اور کہیں گے
 یا محمد آپ خدا کے رسول ہیں اور تعظم النبیین
 ہیں خداوند عالم نے آپ کے اچھے پھیلے نام گناہ
 معاف کر دیے ہیں آپ اپنے پروردگار سے ہماری

من ذنبت ما تقدم وما تاخر اشفع
 لئالی ربک، الا تری الی ما نحن فیہ؟
 قال ابو ہریرہ قال رسول اللہ
 فانطلق فاتی تحت العرش فاقع
 ساحدا الربی عز وجل ثم یفزع اللہ
 علی من محامدہ وحسن الثناء
 علیہ شیئا لم یفعله علی احد
 قبلہ ثم یقال یا محمد ارفع
 راسک سل تعطہ واشفع تشفع
 فارفع راسی فا قول! امتی
 یا رب امتی یا رب فیقال: یا
 محمد ادخل من امتک
 من لا حساب علیہم من الباب
 الا یمن من ابواب الجنة
 وھم شراکاء الناس فیما
 سوی ذلک من ابواب۔

سفر اعلیٰ فرمائیے، آپ ملاحظہ نہیں فرماتے کہ ہمارا
 کیا حال ہے، ہاں ہے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ پیغمبر
 ارشاد فرمایا: میں میں رہا نہ ہوں گا اور عرش کے
 نیچے پہنچوں گا وہاں پہنچ کر میں اپنے پروردگار کے
 سب سے میں گر پڑوں گا، پھر خداوند عالم اپنے ایسے
 اوصاف و محامد کا انکشاف پھر فرمائے گا اور
 اتنی حمد اور تحسین تر مدح و ثناء سے اسی میری
 زبان سے ادا ہوگی جیسی آج تک کسی نبی پہنچنے
 تک ہوگی پھر کہا جائے گا اسے محمد اپنا سرا تھا
 جو مانگو وہ پاؤ گے اور جس کی بھی سفارش کرو وہ
 مقبول ہوگی، اس وقت میں اپنا سرا تھا ان کا
 اور انہوں کا میری امت، میری امت، اسے
 میرے پروردگار۔ اس وقت کہا جائے گا لے کھر
 جنت کے دروازہ "امین" نامی سے اپنی امت
 بے حساب لوگوں کو لے جاؤ یہ دروازہ صرف
 تمہاری امت کے لوگوں کے لیے مخصوص ہے
 اس دروازے کے علاوہ اور جتنے دروازے
 جنت کے ہیں ان سے بھی داخل جنت ہونے میں
 تمہاری امت والے دوسری امت کے جنسی
 لوگوں کے برابر کے حصہ دار ہیں۔

۱۔ صحیح بخاری ج ۳ صفحہ ۳۰۰۔ ۲۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۳۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۴۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۵۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۶۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۷۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۸۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۹۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۱۰۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۱۱۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۱۲۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۱۳۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۱۴۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۱۵۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۱۶۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۱۷۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۱۸۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۱۹۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۲۰۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۲۱۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۲۲۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۲۳۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۲۴۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۲۵۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۲۶۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۲۷۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۲۸۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۲۹۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۳۰۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۳۱۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۳۲۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۳۳۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۳۴۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۳۵۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۳۶۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۳۷۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۳۸۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۳۹۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۴۰۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۴۱۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۴۲۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۴۳۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۴۴۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۴۵۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۴۶۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۴۷۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۴۸۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۴۹۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۵۰۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۵۱۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۵۲۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۵۳۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۵۴۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۵۵۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۵۶۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۵۷۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۵۸۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۵۹۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۶۰۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۶۱۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۶۲۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۶۳۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۶۴۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۶۵۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۶۶۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۶۷۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۶۸۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۶۹۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۷۰۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۷۱۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۷۲۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۷۳۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۷۴۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۷۵۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۷۶۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۷۷۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۷۸۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۷۹۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۸۰۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۸۱۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۸۲۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۸۳۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۸۴۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۸۵۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۸۶۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۸۷۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۸۸۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۸۹۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۹۰۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۹۱۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۹۲۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۹۳۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۹۴۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۹۵۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۹۶۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۹۷۔ ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۹۸۔ صحیح بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۹۹۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔ ۱۰۰۔ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۰۰۔

ابہریرہ کی اس حدیث میں اولوالعزم انبیاء و مرسلین اور منتخب بندگان الہی کی جنتی توہین و تذلیل کی گئی ہے وہ پوشیدہ نہیں کہاں تو انبیائے مابین کی شان و صفت ادرج و سائنس میں پیئیر کے وہ گراں قدر ارشادات کہ جن نظر کر کے سمیٹ جلال سے بیٹے بھر جائیں اور ان کی بلند سی منزلت دیکھ کر پیشانیوں ٹھکے پر مجبور ہوں آپ نے انبیائے سلف کا ایسا تعارف کرایا جس سے ہمیشہ نسل انسانی کے کان آشنا نہ ہو سکتے اور کہاں انبیائے کرام کی یہ داستان رسوائی پیئیر خدا ہی کی زبانی ہاں پھر یہ کی یہ عمل اور ایک حدیث پیئیر خدا کے ارشادات سے کسی قسم کی مناسبت ہی نہیں رکھتی ، رابع اور دن کا تفرق ہے اس حدیث میں اور اقوال پیئیر میں جو انبیائے کرام کے متعلق آپ نے واقفا فرمائے ہیں ، خدا کی پناہ اس سے کہ انبیائے کرام کی طرف ایسی باتیں منسوب کی جائیں جیسی اس حدیث میں ابہریرہ نے ان کی طرف منسوب کی ہیں ، دو جناب آدم کسی امر حرام کے مرتکب ہوئے انھوں نے خداوند عالم کی کوئی ایسی نافرمانی کی جو سبب غضب کسی ہو حاشا و کھانا اہل ایمان اس کا تصور بھی نہیں کر سکتے ، خداوند عالم نے انھیں رزقت سے جو دو کا تھا تو بچھڑی تیر ہی دکانہ۔ اسی طرح جناب نوح نے اگر کافروں پر بد دعا بھی فرمائی تو خوشنودی کسی ہی کے لیے ، جناب ابراہیم کو جھوٹ بولنے بلکہ کسی ایسے قول و فعل سے جو ناراضی الہی موجب جرم یا حکمت کے مخالفت ہو دور کا بھی واسطہ نہیں ، جناب موسیٰ معاذ اللہ کسی ایسے کو قتل کر سکتے تھے ، جس کے قتل پر خداوند عالم غضبناک ہو تا قتل کا مرتکب تو وہ ہو سکتا ہے جو نہ تو خدا اللہ کوئی وقت رکھتا جو ذرا بے عقل کی نظروں میں اس کا کوئی وزن ہو ، خداوند عالم ان انبیائے کرام کے ساتھ تو بہتر سے بہتر ہی سلوک فرمائے گا جیسا کہ خود ارشاد الہی ہے هل جزاء الاحسن الا الاحسان نیکی کا بدلہ نیکی ہی ہو سکتا ہے ۔

انبیائے کرام بلند و برتر ہیں اس سے کہ اپنے پورے دگار کے متعلق یہ ہم و گمان کرنے کے وہ ان پر ایسا غضب ناک چوگا جتنا کسی غضبناک ہوا تھا نہ کبھی آئندہ غضبناک ہوگا اور پیئیر خدا حضرت محمد مصطفیٰ بھی ان انبیائے کرام کے متعلق وہی باتیں زبان پر لا سکتے ہیں جو ان کے شایان خاق ہوں ۔

پھر قابل غور یہ ہے کہ اہل محشر کے لیے ممکن کیونکر ہوگا کہ وہ باہمی صلاح و مشورہ کریں وہ تو اس عالم میں ہوں گے تگاہل کل مرضیة عما رضعت و ترضع کل ذات حمل حملھا و ترضی الناس سکاری و ما عہ سکاری و لکن عذاب اللہ شدید ، یوم یفر المرء من اخیه و امه و ابیه و صاحبه و دینہ لیکن امریہ منہم یومئذ شان یغنیہ کہ دودھ پلانے والی ماں کو اپنے دودھ پیتے بچے کی بھی خبر نہ ہوگی اور حاملہ عورت اپنا حمل گرا دے گی ، تم لوگوں کو دیکھو گے کہ جیسے وہ نشہ برست ہیں مگر وہ حقیقتاً مس نہ ہوں گے بلکہ وہ خدا کا انتہائی عذاب ہوگا ۔ جس دن کہ انسان اپنے بھائی سے ، ماں باپ سے ، بھوسے ، بچوں سے دُور بھاگے گا ہر شخص اپنی ہی مصیبت میں گرفتار ہوگا اور کسی طرف سر اٹھانے کی فرصت ہی نہ ہوگی ۔

پھر وہ اہل محشر اس گھڑی انبیائے کرام تک پہنچنے کیسے پائیں گے ، انبیاء تو اس دن احوال میں ہوں گے ، کیا یہ ممکن ہے کہ زمین کے رہنے والے آسمان پہ پہنچ جائیں ، اور کیوں نہیں اہل محشر اتنے ہی سے پیئیر خدا کا دامن پکڑ لیں گے ؟ اور ان کے پاس جانے کی ضرورت ہی کیا ہوگی ؟ شروع سے حضرت محمد مصطفیٰ رحمة للعالمین کا توسل کرتے کہ اس دن آپ کی غلظت و منزلت سب سے بلند پایا ہوگی ، آپ کے ایسا عود و مشرف کسی کو اس دن نصیب نہ ہوگا ، آپ کی جملہ سفارشیں منظور ہوں گی ۔ کوئی شخص بروز قیامت آپ کو دوسرے سے فریاد نہ کرے گا ۔

کیوں نہیں آدمؑ اور ابراہیمؑ جو سنی مشرک ہی سے اہل مشرک کو ہدایت کریں گے کہ تم لوگ محمد مصطفیٰ کے پاس جاؤ۔ ان بیچاروں کو پہلے ہی سے یہ انبیائے کرام حضرت محمد مصطفیٰ کا پتہ دے دیتے جو اس حشر کے دن بہت سے امور کے مالک مختار ہوں گے۔ کیا یہ انبیائے کرام پیغمبر کے اس درجہ و منزلت اور مقام محمود سے نہ واقف ہوں گے جو بروز قیامت انھیں حاصل ہوگا یا تباہ حال فریادی سونین کو ستاواں درجہ کی عترت کریں کھلاتا زیادہ اچھا معلوم ہوگا۔

ہم ابو ہریرہ سے یہ بھی پوچھ سکتے ہیں کہ وہ سب غریب ہمارے پیغمبر کی امت کے ہوں گے یا کسی اور نبی کی امت سے۔ اگر پیغمبر ہی کی امت سے ہوں گے تو انھیں آدمؑ، نوحؑ، ابراہیمؑ، موسیٰؑ، عیسیٰؑ کے پاس جانے کی کیا ضرورت ہوگی کیوں نہیں وہ اپنے پیغمبر ہی کے پاس فریاد لے کر آئیں گے اور اگر وہ کسی اور نبی کی امت سے ہوں گے تو پیغمبر جو رحمتہ للعالمین تھے اپنی امت والوں ہی کی خاص کر سفارش کیوں کریں گے۔ ہمارے پیغمبر کو خداوند عالم نے عجم و رحمت بنایا ہے، قیامت کے دن انھیں شفاعت کا حق بخشتا ہے، طبعی طور پر چاہیے تو یہ کہ پیغمبر فریادوں کی التجا مانگھان نہ جانے دیں نہ ان کی تناؤں پر پانی پھیریں بلکہ جس طرح اپنی امت والوں کی سفارش کریں اسی طرح جو بھی آپ کے پاس شفاعت کی درخواست لے کر پہنچے اسے محروم نہ کریں کہ آپ ہر امیدوار کی امید گاہ اور ہر خائف ہراساں کے لیے جائے پناہ ہیں۔

۱۰) انبیاء کا شک کرنا

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا :-

قال من حق بالشك من | ہم ابراہیم خلیل اللہ کی نسبت شک کرنے کے

ابراہیم۔ اذ قال سرب ارنی کیف نجی الموقی قال اولد تو من قال۔ بلی ولكن لیطمئن قلبی، ویرحمہ اللہ لوطا لقد کان یادی الی سارکن شدیداً، ولولبتنا فی السجین طول مالبت یوسف لاجبت الداعی

زیادہ حق دار ہیں ابراہیم نے کہا سرب ارنی کیف نجی الموقی، کہ تو مردوں کو کیڑے بکر زندہ کرتا ہے خداوند عالم نے فرمایا کیا تم اس پر ایمان نہیں رکھتے۔ ابراہیم نے کہا ایمان تو رکھتا ہوں لیکن میرے دل کا حیران ہو جائے، اور خدا رحم کرے وہ پراخوں نے مضبوط ٹھکانے کی کتنا کی تھی اور اگر یوسف کی طرح اتنی طولانی مدت میں قید خانہ میں رہتا تو جانے والے کے جانے پر آجاتا۔

یہ حدیث کئی وجہوں سے مہمل و غلط ہے۔

پہلی وجہ یہ ہے کہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ خلیل اللہ جناب ابراہیمؑ کی قدرت آگے میں) شک رکھتے تھے حالانکہ ابراہیمؑ وہ ہیں جن کے متعلق ارشاد الہی ہے وکذالک نوحی ابراہیم ملکوت السموات والارض ولسیكون من الموقنین۔

اور ایقان و یقین علم کا سب سے بڑا درجہ ہے یہ ظاہر ہے کہ جو شخص کسی چیز کا یقین کامل رکھتا ہو وہی اس چیز میں شک کرنے والا نہیں ہو سکتا، اور معمولی سے معمولی عقل اس بات کا تصور تک نہیں کر سکتی کہ کسی نبی نے بھی کبھی کوئی شک کیا ہو کوئی مسلمان بھی کسی نبی کے متعلق یہ نہیں خیال کر سکتا کہ وہ ڈھل مٹ یقین لے رہے ہوں۔ وہ گیا ارشاد الہی واذ قال لاجب ابراہیم نے کہا پروردگار مجھے دکھائے کہ تو مردوں کو کیڑے بکر زندہ کرتا ہے۔ تو اس کا یہ مطلب نہ تھا کہ جناب ابراہیمؑ قدرت خدا میں شک رکھتے تھے بلکہ مقصد یہ تھا کہ زندہ کرنے کی کفایت رکھنے کے ذریعہ انہیں متھے

وہ نظر وہ دیکھنا چاہتے تھے کہ کیسے ایک بے جان حیات کا لباس پہن لیتا ہے اور نظر دیکھنے کی خواہش اسی وقت صحیح ہو سکتی ہے جب یہ یقین پہلے سے ہو کہ خداوند عالم زندہ کرنے پر قادر ہے۔ دوسرے لفظوں میں یوں عرض کروں کہ کیسے اور کیونکر کا سوال اسی چیز کے متعلق کیا جاتا ہے جو چیز موجود ہو اور پوچھنے والے کو بھی اس کا موجود ہونا پہلے سے معلوم ہو اور جس سے پوچھا جائے اسے بھی جیسے زید کیسا ہے یعنی تدریج سے کہ بیارہے یا زید نے یہ کام کیسا کیا اچھا یا بُرا؟ یا یہ بات کیونکر ہوگی کیسے ہوگی یعنی ہماری مرضی کے مطابق یا ہماری خواہش کے خلاف۔ اسی طرح جناب ابراہیم کا سوال سب ارنی کیفیت تھی الموتی خداوند اعلیٰ دکھا دے کہ تو مرنے کو کیونکر زندہ کرتا ہے کا مطلب بھی یہی ہے۔ جناب ابراہیم علم یقین رکھتے تھے کہ خداوند عالم مردہ کو زندہ کرتا ہے مگر اس کیفیت اس منظر کو دیکھنا چاہتے تھے کہ کیسے مردہ زندہ ہو گا؟ لیکن چونکہ جناب ابراہیم کے اتنا پوچھنے اور صحت منظر دیکھنے کی خواہش سے بھی کسی نادان و نادانہ متزلزل بڑا ہیسی کے دل میں یہ شک پیدا ہو سکتی تھی کہ معاذ اللہ جناب ابراہیم قدرت خدا میں شک رکھتے تھے لہذا خداوند عالم نے دعائے جناب ابراہیم کی وضاحت کر کے اس شک کی گنجائش ہی ختم کر دی ارشاد ہوا اولو تو من اسے ابراہیم کیا تم اس پر ایمان نہیں رکھتے؟ جناب ابراہیم نے کہا جلی ضررا یان رکھا ہوں مجھے تیری قدرت پر ایمان کامل ہے میں نے تو یہ سوال اس لیے کیا ہے کہ میرے دل کی الجھن دور ہو جائے۔ میں تو وہ منظر دیکھنا چاہتا ہوں کہ مرنے، قبر میں اجزا کے منتشر ہونے، خاک کے ذروں میں جسم کے ذرے مل جانے، خشکی و تری میں تتر بتر ہو جانے کے بعد کیسے کیسے وہ اجزا ملتے ہیں کیسے ان سے جسم بنتا ہے اور پھر کیسے جسم میں جان پڑتی ہے اور وہ بعینہ وہی ہو جاتا ہے جو اپنی زندگی میں تھا۔

جناب ابراہیم کا دل اصل میں اسی منظر و کیفیت کو دیکھنے کے لیے بے چین تھا اسی وجہ سے آپ نے فرمایا تھا لیطمئن قلبی تاکہ میرے دل کو قرار آ جائے اس منظر کو دیکھ کر آتش شوق نھنڈی ہو آئیے بارہا کہ سے حقیقتاً یہ مقصود ہے اور شک کی نسبت دینا جناب ابراہیم ایسے غلیل خدا کی طرف کھلی ہوئی گمراہی ہے۔

دوسری وجہ اس حدیث کے باطل ہونے کی یہ ہے کہ پیغمبر کا یہ فقرہ سخن اولیٰ یا لشک من ابراہیم ہم ابراہیم سے زیادہ حقدار ہیں شک کرنے کے اس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہے کہ پیغمبر خدا اور جملہ انبیاء مرسلین شک و شبہ رکھتے تھے اور سب کے سب ابراہیم سے زیادہ حق رکھتے تھے شک کرنے کا کیونکہ آپ نے سخن کی لفظ فرمائی یعنی ہم سب انبیاء مرسلین۔

اگر مان بھی لیا جائے کہ سخن سے مراد پیغمبر نے انبیاء و مرسلین کو نہیں لیا تب بھی کم سے کم ہمارے پیغمبر تو یقیناً مراد ہوں گے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ حضرت محمد مصطفیٰ جناب ابراہیم سے زیادہ حقدار تھے شک کرنے کے اور یہ پیغمبر پر بتاؤ عظیم ہے یہ بات بالاتفاق باطل ہے، عقلاً و نقلاً ہر حیثیت سے پیغمبر سے شک کا وقوع قطعی ناممکن ہے۔

سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر پیغمبر خدا جناب ابراہیم سے شک کرنے کے زیادہ حقدار کیسے ہوں گے جبکہ خداوند عالم نے ہمارے پیغمبر کو وہ فضائل و کمالات وہ درجہ علم و یقین مرحمت فرمایا ہے جو نہ تو جناب ابراہیم کو میسر ہوا نہ انبیاء مرسلین کو نہ ملائکہ کو تو یہ وحی و وحی پیغمبر حضرت امیر المؤمنین جو شہر علم پیغمبر کا دروازہ تھے اور آپ کے لیے الے تھے جیسے اردن ہوئی کے لیے سو اس کے کہ امیر المؤمنین نبی زتھے وہ تو اپنے متعلق فرماتے ہیں لو کشف الغطاء لملأ اذودت یقیناً اگر آسمانی پردے ہٹا دیے جائیں تب بھی میرے یقین میں اضافہ نہیں ہو گا۔ میرا یقین پہلے ہی سے اس حد پر ہے کہ اس میں اضافہ کی گنجائش نہیں لہذا جب وحی پیغمبر کا علم و یقین اس حد تک تھا تو آخرت میں

یہ المسلمین کے علم و یقین کا کون اندازہ کر سکتا ہے۔

تیسری وجہ اس حدیث کے اہل و لغو ہونے کی یہ ہے کہ بقول ابو ہریرہؓ یہ فقرہ صحرا اللہ لوطا لقد کان یا وی الی رکن شدیداً قد ارحم کرے لوط پر وہ رکن شدید کی پناہ لیا کرتے تھے یہ اعتراض ہے جناب لوط پر جو اس عکس منزلت کو دیکھتے ہوئے جو خداوند عالم کی بارگاہ میں انہیں حاصل تھی قطعاً مناسب نہیں پاک و صاف ہیں ہمارے پیغمبر اس رکاکت سے کہ جناب لوط ایسے پیغمبر کی ذلت و رسوائی فرمائیں ان کے قول کو اہل و حماقت قرار دیں۔ خدا محفوظ رکھے اس سے کہ پیغمبر کے متعلق ایسی واہمی تباہی باتوں کا گمان کیا جائے یہی وجہ تھی کہ پیغمبر نے اپنی زندگی ہی میں بارہا فرمایا تھا من کذب علی معتداً فلیتدموا معقداً صاملاً لئلا یحجر علیہم جہنم لکن انکسوا الی غلط باتیں میری طرف منسوب کرنے والے اپنے اٹھکانہ جہنم میں بنا لیں۔

چوتھی وجہ اس حدیث کے باطل ہونے کی یہ ہے کہ پیغمبر کا یہ ارشاد اگر مجھے بھی اتنے بے غرمتک قید میں رہنا پڑتا جتنے عہد یوسف قید میں رہے تو میں بلائے والے کی آواز پر چل پڑتا، صریحی دلیل ہے کہ جناب یوسف ہمارے پیغمبر سے افضل تھے کہ اتنے دن تک قید میں رہنے کے باوجود یوسف کے قدموں میں نغزش نہ ہوئی اور پیغمبر اپنے متعلق اقرار کرتے ہیں کہ میں ان کی جگہ ہوتا تو پھسل جاتا اور یہ بالائتقان باطل ہے تمام امت اسلام کا اجماع ہے اور احادیث صحیحہ کی صراحت ہے اور مسلمانوں کا بچہ بچہ یقین رکھتا ہے کہ ہمارے پیغمبر جملہ انبیاء و مرسلین سے افضل و اشرف تھے۔ اگر یہ کہا جائے کہ پیغمبر کا یہ فقرہ جناب یوسف کے مقابل لٹھا خاکا آدمی ہے اور ان حضرات نے جناب یوسف کا صبر پامردی اور اپنی بے گناہی ثابت کرنے کے لیے ان کی حکمت و تدبیر پر کہ اس وقت تک قید سے نکلنا

مگر انہیں کیا جب تک کہ ان کی پاک دامنی عالم آفکار نہ چوٹی ہو تھی، متحیر و متعجب ہو کر ایسا فرمایا۔ تو یہ بھی قطعاً غلط ہے۔ ایسی بات چاہے بطور خاکا آدمی ہی کیوں نہ ہو پیغمبر کی زبان سے نکل ہی نہیں سکتی کیونکہ یہ بات حقیقت و واقعہ کے بالکل برعکس و برخلاف ہے۔ اس وجہ سے کہ اگر یوسف کی طرح ہمارے پیغمبر کو بھی قید و بند کا سامنا ہوتا تو آپ یوسف سے بدرجہا زیادہ صابر و پامرد ہوتے ان سے زیادہ دور اندیش و صاحب تدبیر۔ اس بات کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا کہ آپ بلائے والے کے محض بلانے پر دوڑ پڑتے اور دور اندیشی بھی نہ کرتے جو یوسف سے ظاہر ہوئی۔ جناب یوسف سے جب ان کے جیل کے ساتھی نے جو رہا ہو کر بادشاہ کا مقرب خاص ہو گیا تھا جب یوسف سے درخواست کی آپ قید سے باہر تشریف لے چلے تو جناب یوسف نے ازراہ دور اندیشی اور اپنی پاکدامنی کا استمرار ہر کس و ناکس سے لینے کے لیے فوراً اس کی بات منظور نہ کر لی اور قید خانہ سے نہ نکل پٹ بلکہ اپنے اس دوست سے فرمایا تم پہلے بادشاہ کے پاس جاؤ اور جا کر پوچھو کہ ان عورتوں کا کیا حال ہے جنہوں نے (مجھے دیکھ کر) اپنے ہاتھ کاٹ لیے تھے۔ اس پر بادشاہ نے ان عورتوں کو بلا کر پوچھا اور انہوں نے صاف صاف اقرار کیا کہ ہم نے یوسف میں ذرا بھی بُرائی نہیں دیکھی اور اس وقت زینحانے بھی چاروں چار احقرات کیا کہ تصور میرا ہی تھا میں نے ہی یوسف کو بھلا اچا ہاتھا یوسف اپنے دعوے کی گناہی میں صداقت پر ہیں۔ تو جناب یوسف اس وقت تک قید خانہ سے باہر نہ نکلے جب تک ان کی بے گناہی نظر من الشمس نہ ہو گئی۔

جناب یوسف نے ثبات قدم، اوقات قلب، استقلال نفس کا مظاہرہ کیا اور یقیناً کیا مگر وہ چاہتے تو اس سے بھی زیادہ پامردی سے کام لے سکتے تھے ضرورت ہی نہ ہوتی کہ دوست کو وسیلہ بنا کر ہمارے پیغمبر کو بادشاہ کے پاس بھجوتے

زیادہ ثابت قدمی و دور اندیشی یہ ہوتی کہ وہ اُس وقت تک خاموشی سے کام لیتے کہ اُن کی بے گنہی خود ہی آشکارا ہو جاتی، اتنی مدت صبر کرتے جب تک کہ خود دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی ہو جاتا۔ یہ امتیازی شان ہمارے پیغمبر کی تھی کہ آپ نے وہ بے پناہ ثبات قدم اور بے نظیر قوت قلب کا مظاہرہ کیا جس کی مثال نہیں ملتی۔ آپ نے صبر و کبیر، احتیاط و دور اندیشی، اغفال و اقوال میں خطا سے کوسوں دور ہونے کا نونہ دنیا کی نگاہوں کے سامنے پیش کر دیا۔ دنیا نے دیکھا اور سمجھ لیا کہ آپ کے ایک ہاتھ میں سورج اور دوسرے میں چاند بھی لا کر دے دیا جائے کہ آپ کا یہ رسالت سے باز آجائیں تو باز نہیں آئے والے۔

ابو ہریرہ کے لیے مناسب تو یہ تھا کہ وہ اس حدیث میں یہ بیان کرتے کہ اگر پیغمبر قید خانہ میں یوسف سے دس گنی مدت زیادہ بھی رہتے تو آپ قید خانہ سے باہر آنے کے لیے یوسف کی طرح سفارشی کی سفارش کا سہارا نہ لیتے۔

جب اب یوسف نے قید خانہ کے اُن دونوں قیدیوں میں سے ایک سے جس کے متعلق آپ نے خیال کیا تھا کہ یہ رہا کر دیا جائے گا کہا تھا اپنے بادشاہ سے میرا بھی ذکر کرنا، مطلب یہ تھا کہ بادشاہ سے میری خوبیاں بیان کرنا اور میری سرگذشت سنانا ممکن ہے بادشاہ کو مجھ پر رحم آجائے اور اس قید سے رہائی کا حکم دے شیطان نے اس شخص کو یوسف کی یہ فرمائش بجلادی، بادشاہ سے یوسف کے متعلق ذکر کرنا یاد ہی نہ آیا اور اس کے نتیجے میں یوسف کئی سال قید خانہ میں پڑے رہے۔

اس شخص کا بھول جانا اور یوسف کا اس کی پاداش میں کئی سال تک قید میں رہ جانا تنبیہ تھی قدرت کی طرف سے کہ یوسف سے اُن کی شان کے مطابق بات عمل میں نہ آئی، یوسف کی شان یہ تھی کہ وہ محض خدا پر بھروسہ رکھتے جیسا کہ ہمارے پیغمبر نے کیا، ہمارے پیغمبر کی نصیبتیں یوسف کی اسیری کی نصیبت

بلکہ آل یعقوب کی تمام نصیبتوں سے کہیں زیادہ جاننا کہ دودھ فرما تھیں مگر آپ سے یہ سستی ظاہر ہوئی نہ کزوری دیکھنے میں آئی، نہ آپ نے خدا کے علاوہ کسی سے مدد چاہی آپ دشمنوں کے نرغے میں رہے، اپنے تمام اعزاز و اقدار سمیت کئی برس تک شعلہ طالب میں محصور رہے، آپ نے، آپ کے رشتہ داروں نے، آپ کے حلقہ بگوتوں نے ایسی ہی تکلیفیں اور اذیتیں اٹھائیں جیسی پہلے کسی نبی نے نہیں اٹھائی تھیں مگر کین نے ایذا رسانی میں ساری امکانی طاقتیں صرف کر ڈالیں۔ ملاحظہ فرمائیے کلام مجید کی آیات

اذ یکرہک ربک الذین کفروا لیقتلوک او یصلبوک او یحرقوک جبکہ کافر سازشیں کر رہے تھے کہ تمہیں قتل کر ڈالیں یا رسن بستہ کر لیں یا وطن آوارہ کر دیں ان کا تنصیر وہ فقد نصرہ لا اللہ الا ذابحہ الذین کفروا اتانی اشہین اذ ہما فی النار اذ یقول لصاحبہ لا تقنن ان اللہ معنا فانزل اللہ سکینتہ علیہ وایدہا بجمود لہم تو وہا، اگر تم لوگ پیغمبر کی مدد نہیں کرتے تو کیا ہوا خدا نے پیغمبر کی مدد کی جبکہ پیغمبر کو کافروں نے جلاد طنی پر مجبور کیا

ولقد نصرکم بعد ما واثقتم اذ لہ بے شک خداوند عالم نے غزوہ بدر میں تمہاری مدد کی اور تم عالم بچا رہی میں تھے، اذ تصعدون ولا تلودون علی احد والرسول یدعوکم فی اخراکم فانما بکم عنما بغمہ جبکہ تم پہاڑ پر بھاگے جا رہے تھے اور باوجودیکہ رسول تمہارے پیچھے کھڑے تم کو بلا رہے تھے مگر تم کسی کو بھی مڑا کے نہ دیکھتے تھے پس خدا نے بھی تم کو رنج کی سزا میں رنج دیا۔

اذ جاؤ وکم من فوقکم ومن اسفل منکم واذ نراغت الالبصار وبلغت القلوب الحناجر ووظننوا باللہ الظنونا ہنالک استبلی المؤمنون وذلزلوا زلزلا شدا یلا۔ جس وقت وہ لوگ تمہارے اوپر سے آپ سے اور تمہارے نیچے کی طرف سے جس پل گئے اور جس وقت اُن کی کشتیاں سے تمہاری

تھاری آنکھیں خیر ہو گئی تھیں اور خوف سے کلیجے نہ کرا گئے تھے اور غصا پر طرح طرح کے بڑے خیال کرنے لگے تھے، یہاں پر ہمنوں کا اطمینان لیا گیا تھا اور خوب اچھی طرح جھنجھوڑے گئے تھے و یوم حنین اذا عجبکم کثر تکم فقلہ تعن عنکم شیئا وصاف علیکم الارساض بما رحبت وشرود لیتقصد برین ثم انزل اللہ سکینتہ علی رسولہ وعلی المؤمنین اور جنگ حنین کے دن جب تمہیں اپنی کثرت قداد نے مفرد کر دیا تھا پھر وہ کثرت تمہیں کچھ بھی کام نہ آئی اور تم ایسے گھبرائے کہ زمین باوجود اس وسعت کے تم پر تنگ ہو گئی، تم چھیڑ پھیر کر جھاگ نکلے، تب خدا نے اپنے رسول پر اور مؤمنین پر اپنی طرف سے سکینت نازل فرمائی۔

ایسے ایسے بے شاد واقعات ہیں جہاں پیغمبرِ خدوں میں دُوب دُوب گئے مگر پیروں میں جنبش نہ آئی، پہاڑ سے زیادہ ثابت قدم رہے اور سینہ تانے، دل مضطرب کیے، انتہائی سکون و وقار کے ساتھ ہجومِ مصائب کا مقابلہ کرتے رہے، ان پریشانیوں سے نکلنے کے لیے پیغمبر نے خدا کے علاوہ کسی کی مدد نہ چاہی، کسی کو صبر و توکل ہاتھ سے جانے نہ دیا، لہذا آپ کی توبت استقلال، ثبات قدم، صبر و ضبط کے مقابلہ میں یوسف و یعقوب، اسحاق، ابراہیم بلکہ جبرائیل و میکائیل کے صبر و ضبط کی حقیقت ہی کیا۔

①۱ سونے کی ٹڈی کا جناب ایوب پر اگر گرنا جبکہ غسل فرما رہے تھے اور جناب ایوب کا اسے کپڑے میں چھپانا اور خداوند عالم کا انھیں عتاب ستر مانا

بخاری و مسلم نے متعدد طریقوں سے یہ حدیث ابو ہریرہ سے روایت کی ہے، ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں -۱-

قال بینما ایوب یغتسل عن ینا فاخترعلیہ جبراد من ذهب فجعل ایوب یجتہ فی ثوبہ فنادا لاسر بہ العراکن اغذیک عما تری؟ قال بلی وعزناک ولکن لا غنی بی عن برکتک (صحیح بخاری پارہ اول صفحہ ۱۰۰۰)

جناب ایوب برہنہ غسل فرما رہے تھے کہ سونے کا ایک ٹڈا آپ پر اگر گرنا جناب ایوب اسے کپڑے میں چھپانے لگے خداوند عالم نے انھیں آواز دی کہ اسے ایوب کیا میں نے تمہیں غنی نہیں کیا۔ ایوب نے کہا بے شک تیرے عزت و جلال کی قسم ایسا ہی ہے مگر میں نے چاہا کہ تیری برکت سے اور خاندانہ اٹھاؤں۔

میں کتا ہوں اس حدیث کی طرف کوئی آنکھوں کا اندھا اور بخود انھوں ہی توجہ کر سکتا ہے، کیونکہ سونے کی ٹڈی پیدا کرنا بظہر آیات کسی ہے اور خالقِ عادت اور سے ہے اور خداوند عالم کا ہمیشہ سے یہ دستور رہا ہے کہ ایسی چیزیں ضرورت کے وقت ہی خلق فرماتا ہے، جیسے اگر جناب ایوب کی نبوت کا ثبوت منحصر ہو جاتا اسی میں کہ سونے کی ٹڈی آپ کے لیے پیدا ہو جائے اور خداوند عالم اثبات نبوت کے لیے یقیناً پیدا کر دیتا، لیکن فضول و بیکار پیدا کرنا خدا کے لیے قطعی زیرا نہیں کنخواہ خواہ سونے کی ٹڈی پیدا ہو اور وہ تمہاری میں برہنہ نہانے وقت جناب ایوب آگے، جیسا کہ ابو ہریرہ مدعی ہیں۔

اور اگر ایسا ہو ابھی، سونے کی ٹڈی خداوند عالم نے پیدا کی اور وہ ایوب پر اگر گری اور جناب ایوب نے اسے کپڑے میں چھپایا تو ایوب نے غلطی کیا کی؟ انھیں ایسا کرنا ہی چاہیے تھا کیونکہ وہ خدا کی نعمت اور انہونی چیز تھی جس کا کبھی ایوب نے تصور نہیں کیا ہوگا، ایوب کے لیے مناسب یہی تھا کہ وہ مدد کر کپڑے لیتے اور سر آنکھوں پر رکھتے۔ اس سے دور بھاگنے، نفرت کرنے کی کوئی وجہ ہی نہ تھی کیونکہ اس میں کفرانِ نعمت آئی تھا۔ خدا تو ایوب کو کھڑے کر دیا تھا، ان کے لیے

آگ سے جلا دیں، ورنہ چیونٹی ہو یا اور کوئی جاندار اس کا جلا تا ہرگز جائز نہیں لہذا جناب موسیٰ کا یہ فعل کیونکر جائز قرار دیا جائے گا۔

نزیر بران امام ابو داؤد نے ایسی ہی سندوں سے جو بخاری و مسلم کے معیار پر بھی صحیح ہے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے چیونٹی، شہد کی ٹھسی، ہدہ، جھینگہ کو مارنے سے منع فرمایا ہے۔

(۱۳) یہ تممت کہ پیغمبر خدا دو رکعت نماز اڑا گئے

ناز میں سو اور سجدہ سو کے باب میں بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے یہ حدیث روایت کی ہے۔

قال صلی النبی احدی صلاتی العشی واکثر ظنی الصو
راکتین ثم سلم ثم قام
الی خشبة فی مقدم المسجد
فوضع یدہ علیہا و فیہم ابوبکر
و عمر فہا بان بیکلماہ خروج
سرعان الناس فقالوا اقصرت
الصلاة؟ ورجل یدعوہ النبی
ذوالسیدین فقال انسبت
امر قصرت؟ فقال لہ
انس و لم تقصر قال
بلی انسبت! فضلی رکعتین!

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر خدا نے ظہر یا عصر کی نماز پڑھی زیادہ خیال میرا ہے کہ وہ نماز عصر تھی آپ نے دو رکعتیں پڑھیں اور سلام پھیر کر نماز ختم کر دی پھر آپ ایک گڑھی کے پاس جو مسجد کے اگلے حصہ میں تھی کھڑے ہوئے دست مبارک اس پر رکھا، نازیوں میں ابوبکر بھی تھے اور عمر بھی انھیں غیب نبوت ماننے ہوا کہ کچھ بول سکیں۔ لوگ جھجکتے ہوئے اہر نکل آئے۔ لوگوں نے پیغمبر سے عرض کی آپ نے نماز قصر پڑھی ہے کیا؟ ایک شخص نے پیغمبر سے کہا کہ پکارنے تھے اس نے پچھا کہ آپ نماز میں بھول گئے یا عمداً قصر پڑھی؟

ثم سلم ثم سجد
فوجد الحدیث

اں حضور نے فرمایا کہ دو تہیں بھولا نہ نماز قصر ہوئی، اس نے کہا، نہیں بلکہ آپ بھول گئے اس پر پیغمبر نے پھر دو رکعتیں پڑھیں سلام پڑھا وہ بگیر کہہ کر سجدہ سو کیا۔

اس حدیث میں جو رکعتیں پھری ہیں ان کو ہر شخص سجدہ کر سکتا ہے۔ پہلی یہ کہ اس قسم کا بدترین سو کسی بھی ایسے شخص سے ناممکن ہے جو رجوع قلب نماز پڑھ رہا ہو ایسا سو تو ٹکڑے ٹکڑے والوں ہی سے ممکن ہے جو اٹنے سیدھے دو چار سجدے کر لیتے ہیں خیال بھی نہیں ہوتا کہ کیا پڑھنا ہے اور کیا سُننے سے نکل رہا ہے۔ انبیاء کرام سے اس قسم کی نسیان کاری کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا خصوصاً حضرت محمد مصطفیٰ ایسے پیغمبر خدا سے جو خاتم النبیین سید المرسلین تھے اس قسم کی بھول تھیں محال و ناممکن ہے ایسا سو تو کسی کے متعلق سننے میں بھی نہیں آیا۔ میں اپنے متعلق کتابوں کے مجھ سے اگر ایسا سو جو اور میں اس طرح بھول کر کبھی چار رکعت کے بجائے دو رکعت پڑھ جاؤں تو مارے حرم کے کسی کو نہ دکھانے کے قابل نہ ہوں گا اور جو حضرت میرے پیچھے نماز پڑھتے ہیں ان کی نگاہوں میں نہیری کچھ وقعت باقی رہے گی اور نہ نہیری جہاد توں کا کوئی وزن رہے گا۔ جب میرے لیے زیبا نہیں تو انبیاء کرام کے لیے اور بھی ایسا سو جائز نہیں ہو سکتا خصوصاً حضرت محمد مصطفیٰ جن کا خضوع و خشوع ذکر آسمی میں ان کا استغراق عالم میں مشہور ہے۔

دوسری یہ کہ اس حدیث میں ہے کہ پیغمبر نے فرمایا۔ نہ میں بھولا نہ نماز قصر ہوئی، پیغمبر کے یہ کہنے کے بعد سو سے اٹھا کر فرمانے کے بعد پھر کیونکر ممکن ہے کہ آپ سے

۱۱۵ باب من یکر فی سجدتی السو اس کے علاوہ اور بھی کئی مقامات پر صحیح بخاری میں یہ حدیث موجود ہے صحیح مسلم جلد اول ۱۱۵ باب من یکر فی سجدتی السو

واقعا سوچو جو۔ اگر آپ سے سوچا تھا تو آپ نے انکار کیوں کیا، کہنے والے کو جھٹلایا کیوں؟ اگر ہم مان بھی لیں کہ پیغمبر سے اس قسم کا سوچا جازز تھا تو کیا ہٹا کر اور غلط بنا اور اپنی غلطی پر صبر رہنا بھی جازز تھا کہ ایک تو آپ نے سو فرمایا اور چار رکعت کے بجائے دو رکعت پڑھی اور جب کہا گیا کہ آپ نے سو فرمایا ہے تو کہنے لگے، انہیں میں نے سو کیا ہی نہیں۔ کون مسلمان کہہ سکتا ہے کہ پیغمبر کے لیے ہٹا کر اور اپنی بات کی توجیح مناسب تھی۔

تیسری یہ کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں متضاد باتیں کہی ہیں، کبھی تو یہ بیان کیا کہ پیغمبر نے شام کی نمازوں میں سے کوئی نماز ظہر یا عصر پڑھی یہ یقین نہیں کہ کون سی نماز؟ بلکہ شک رکھتے ہوئے یا ظہر تھی یا عصر اور کبھی یہ کہا کہ ناخبر پڑھی ظہر فیصلہ کرتے ہوئے کہ وہ نماز عصر تھی۔ کبھی یہ کہا کہ بیبا اصلی مع رسول اللہ صلاۃ الظہر ہم لوگ پیغمبر کے ساتھ نماز ظہر پڑھ رہے تھے، یہاں یقین کے ساتھ بیان کیا کہ وہ نماز ظہر تھی یہ تینوں روایتیں صحیح بخاری و مسلم میں موجود ہیں، بخاری و مسلم کے شارحین ان حدیثوں کی شرح کرتے وقت عجیب ٹھنڈے میں پڑ گئے اور تجویز زبردستی کی تاڈیسیں کیں۔

چوتھی یہ کہ اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ پیغمبر دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد کھڑے ہوئے مسجد کے کنارے جو کلاسی تھی وہاں آکر اس پر ہاتھ رکھ کر اتنا وہ جو نمازیوں کا مجمع مسجد کے باہر آ گیا اور پیغمبر سے لوگوں نے پوچھا کہ کیا نماز کم کر دی گئی ہے اور ذوالیدین نے کہا کہ آپ بھول گئے یا نماز ہی کم کر دی گئی اور پیغمبر نے فرمایا کہ میں بھولا نہ نماز کم ہوئی۔ اس پر ذوالیدین نے کہا نہیں بلکہ آپ واقعا بھول گئے اور پیغمبر نے اصحاب سے دریافت کیا کہ ذوالیدین جو کہتے ہیں وہ ٹھیک ہے؟ لوگوں نے تائید کی۔ اس کے علاوہ اور بہت سی باتیں جو اس حدیث میں ابو ہریرہ نے بیان کیں۔

۱۔ چنانچہ ابو ہریرہ نے یہی بیان کیا ہے کہ پیغمبر سے چل کر کھڑے ہوئے لوگوں نے پوچھا کیا ہے؟

ظاہر ہے کہ یہ تمام باتیں صورت نماز کو ختم کر دیتی ہیں۔ سو کا حکم تو یہ ہے کہ نماز کے بعد حالت نماز میں بیٹھے ہوئے بغیر نفل و حرکت بغیر کچھ کلام کے یاد آ جائے کہ "سوچو" تو باقی رکعتیں پڑھ کر نماز پوری کی جاسکتی ہے مگر اس طرح کہ نماز سے اٹھ کھڑے ہوئے چل کر ایک جگہ سے دوسری جگہ آ گئے، لوگوں سے دیر تک باتیں بھی کیں، صورت نماز کیسے باقی رہ سکتی ہے پیغمبر کو پھر سے نماز پڑھنا لازم تھا صرف دو رکعت بقیہ پڑھ لینے سے نماز پوری کیسے ہوگی۔

پانچویں یہ کہ ذوالیدین جس کا اصل حدیث میں ذکر ہے اصل میں ذوالشمالین بن عبد عمرو ہے جو بنی زہرہ کا حلیف تھا چنانچہ امام نسائی نے جو حدیث لکھی ہے اس کی لفظیں یہ ہیں فقال له ذوالشمالین بن عبد عمرو والنقص الصلوۃ امر نسیت فقال النبی ما یقول ذوالیدین۔ ذوالشمالین پیر عمرو نے پوچھا کہ آپ نے نماز کم کر دی ہے یا بھول گئے، اس پر پیغمبر نے صحابہ سے پوچھا یہ ذوالیدین کیا کہتا ہے؟ امام نسائی کی اس حدیث سے انکشاف ہوتا ہے کہ ذوالشمالین اور ذوالیدین دونوں ایک ہی شخص کا نام ہے ذوالشمالین ہی ذوالیدین تھا۔ ایسی ہی ایک واضح حدیث سند امام احمد میں بھی موجود ہے عن ابی سلمہ بن عبد الرحمن وابی بکر بن سلیمان بن ابی حنتمہ کلہما عن ابی ہریرہ قال صلی رسول اللہ الظہر والعصر فسلم فی رکعتین فقال له ذوالشمالین بن عبد عمرو (قال) وكان حلیفا لبني زهراء اخففت الصلوۃ امر نسیت فقال النبی ما یقول ذوالیدین قالوا صدق۔ ابولہب بن عبد الرحمن اور ابوبکر بن سلیمان دونوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے نماز ظہر سلمہ اس ذوالشمالین کا نام غیر تھا (اصابہ) سلمہ عیا کہ علامہ رطلانی کی ارشاد الودای شرح صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۱۶ میں مذکور ہے سلمہ سند احمدی

یا عصر پڑھی اور دوسری رکعت میں سلام پڑھا کر نماز ختم کر دی اس پر ذوالشمالین میں عبدعزیز نے جو بنی زہرہ کا حلیف تھا پوچھا آپ نے نماز میں کمی کر دی یا بھول گئے آپ نے لوگوں سے پوچھا ذوالیدین کیا کہتا ہے؟ لوگوں نے کہا ذوالیدین کا بیان کرتا ہے۔

اصحاب میں بھی اسی قسم کی حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ پوچھنے والا ذوالشمالین تھا۔ یہ سب کی سب حدیثیں صراحتہ بتاتی ہیں کہ ابو ہریرہ کی اور پر والی حدیث میں جس ذوالیدین کا ذکر ہے وہ حقیقتاً ذوالشمالین ہی ہے۔

اور یہ طے شدہ امر ہے کہ ذوالشمالین ابو ہریرہ کے اسلام لانے سے پانچ برس پہلے جنگ بدر میں شہید ہو چکے تھے۔ اب آپ ہی بتائیے کہ جو شخص ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے پانچ برس پہلے ہی مر چکا ہو اس کا ابو ہریرہ کے ساتھ پیغمبر کے کچھے نماز پڑھنا اور پیغمبر کے سو فرمانے پر دریافت کرنا کس طرح ممکن ہے۔

یہی وجہ تھی کہ سفیان ثوری اور امام ابو حنیفہ نے ابو ہریرہ کی اس حدیث پر اعتقاد نہیں کیا بلکہ اس کے خلاف فتوے دیے جیسا کہ ذوی کی شرح صحیح مسلم باب سو و سجدہ سو میں لکھا ہے جلد

تبعث لوگوں نے یہ بات بتائی ہے کہ صحابی آنحضرت سے یا کسی دوسرے صحابی سے سن کر ایسی حدیثیں بھی بیان کرتے تھے جس میں وہ خود موجود نہ ہوں لہذا ہو سکتا ہے کہ ابو ہریرہ نے مذکورہ بالا واقعہ کو پیغمبر سے یا کسی صحابی سے سنا ہوا اور سن کر بیان کیا ہو

اس صورت میں ذوالیدین اگر پانچ برس پہلے مر بھی چکے ہوں تو کوئی خرابی نہیں واقع ہوتی لیکن یہ بات بٹول قطعاً غلط و اہل ہے اس لیے کہ

ابو ہریرہ نے اگر سن کر بیان کیا ہوتا تو خیر ایک بات بھی تھی قیامت یہ ہے کہ ان کا دعویٰ ہے کہ میں اس واقعہ میں موجود ہی تھا۔ ملاحظہ فرمائیے صحیح بخاری کی

شرح صحیح مسلم جلد ۲۳۵۵، روحانیہ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری

یہ حدیث عن ادم بن شعبہ عن سعد بن ابراہیم عن ابی سلمہ عن ابی ہریرہ قال صلی بنا النبی الظهر والعصر۔ ابو ہریرہ بیان کرتے تھے کہ پیغمبر نے ہمیں ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی۔ نیز صحیح مسلم کی یہ حدیث عن محمد بن سیرین قال سمعت ابا ہریرہ یقول صلی بنا رسول اللہ احدی صلوة العشی اما الظهر واما العصر۔ محمد بن سیرین بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہ کو کہتے سنا کہ پیغمبر نے ہمیں ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی۔

امام محمد اسی ان سب حدیثوں کو دیکھ کر عجب شش و پنج میں پڑ گئے ایک طرف یہ اعتقاد بھی دل میں کہ ابو ہریرہ نے بیچ ہی بیان کیا ہو گا دوسری طرف

اس کا بھی یقین کہ ذوالیدین و ذوالشمالین ایک ہی شخص ہے اور وہ پانچ برس پہلے مر چکا تھا وہ اور ابو ہریرہ ایک ساتھ نماز میں اکٹھا نہیں ہو سکتے۔ اس وجہ سے انھوں نے مجبور ہو کر بات یہ بنائی جیسا کہ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری جلد

میں ہے کہ ان حدیثوں میں ابو ہریرہ کا یہ فقرہ صلی بنا ہمارے ساتھ پیغمبر نے نماز پڑھی مجازاً ہے مطلب یہ ہے کہ پیغمبر نے مسلمانوں کے ساتھ نماز پڑھی مگر یہ بھی

غلط ہے اس لیے کہ ابو ہریرہ نے اپنی موجودگی کا ایک ایسا صریح دعویٰ بھی کیا ہے کہ اس کے بعد کوئی بات بن نہیں سکتی۔ صحیح مسلم باب السون الصلوۃ

میں یہ حدیث بھی موجود ہے عن ابی ہریرہ قال بدینا انا صلی مع رسول صلوۃ الظهر سلمہ فی الرکعتین میں ایک مرتبہ پیغمبر کے ساتھ ظہر کی نماز

پڑھا رہا تھا کہ آپ نے دو رکعت ہی نماز پڑھ کر نماز ختم کر دی صلی بنا ہم لوگوں کے ساتھ نماز پڑھی کی تاویل تو کر دی گئی تھی کہ ہم سے مراد جماعت صحابہ ہے مگر میں

شرح صحیح بخاری ج ۱۵۵۱، باب ثالث من ابواب اجالی السون صحیح مسلم جلد ۲۳۵۵

پڑھ رہا تھا، میں لفظ تین سے صحابہ کی جماعت کون سمجھ سکتا ہے ؟

(۱۳) یہ غلط بیانی کہ پیغمبر لوگوں کو ستاتے، سزا دیتے یا گالیاں دیتے اور غیر مستحق پر لعنت فرماتے

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

اللہم انما محمد بشر	ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا
لیغضب کما یغضب البشر وانی	خدا انما، مجھ کو بصورت بشر ہے اسی طرح غضب
قد اتخذت عندک عہدا	میں آتا ہے جس طرح آدمی میں تجھ سے وعدہ
لم تخلفنیہ قایما مومن	لے چکا ہوں تو ایسا وعدہ میں کسی نہ کرتا۔
اذیتہ او سببتہ اولعنتہ	میں نے جس مومن کو اذیت پہنچائی ہو یا گالی
او جلدتہ فاجعلہا لہ	دی ہو یا سزا کی ہو یا لعنت کی ہو میرا یہ فعل
کفارۃ وقرۃ تقر بہ	اس کے گناہوں کا کفارہ اور اپنی قرینہ نزدیک
بھا الیک لہ	خدا میرے لئے ہے۔

یہ حدیث بھی ماننے کے قابل نہیں۔ اس وجہ سے کہ پیغمبر خدا اور جملہ انبیائے کرام کے لیے قطعاً جائز نہیں کہ وہ کسی کو اذیت دیں یا کسی کو امیں پیشیں یا گالیاں دیں یا غیر مستحق پر لعنت فرمائیں خواہ خوش ہونے کی حالت میں خواہ غیظ و غضب کے عالم میں بلکہ انبیائے کرام کا ناحق غصہ فرمانا ممکن ہی نہیں خداوند عالم ایسوں کو رسول بنا کر بھیج ہی نہیں سکتا جو غصہ میں آکر ایسی حرکتیں کرنے لگیں۔ انبیائے کرام ہر ایسے قول و فعل سے پاک و صاف ہیں جو ان کی

۱۳ صحیح بخاری ص ۳۹۲ کتاب العادات صحیح مسلم جلد ۳ ص ۳۹۲ باب من لعنہ النبی
۱۴ صحیح بخاری ص ۳۹۲ کتاب العادات صحیح مسلم جلد ۳ ص ۳۹۲ باب من لعنہ النبی
۱۵ صحیح بخاری ص ۳۹۲ کتاب العادات صحیح مسلم جلد ۳ ص ۳۹۲ باب من لعنہ النبی

صحت کے منافی ہوں اور ہر ایسی بات سے کہ سوسوں دور ہیں جو ان کی شان کے خلاف ہو۔ ہر نیکی کا رواج کار، مومن و کافر جانتا ہے کہ بے قصور مومنین کو محض غصہ میں آکر ایذا پہنچانا یا انھیں مارنا پینٹنا یا گالی دینا، لعنت کرنا بدترین ظلم اور کھلا ہوا ستم ہے، ایسا فعل کوئی انصاف دہروں میں نہیں کر سکتا، لہذا سیدہ انسین اور خاتم المرسلین کے لیے یہ افعال کیونکر جائز ہو سکتے ہیں اور وہ بھی جبکہ خود آپ کا یہ قول بھی ہو کہ سبب المسلمۃ منقوض مسلون کو گالی دینا منقوض ہے۔ انھیں ابو ہریرہ سے یہ حدیث مروی ہے قال قیل یا رسول اللہ ادع علی من لعنتک قال انی لعد الیک لعانا و انما بعنت رحمة۔ پیغمبر سے کہا گیا حضور آپ شرکین پر بددعا فرمائیں۔ آپ نے فرمایا میں لعنت کرنے کے لیے مبعوث نہیں ہوا میں تو بحکم رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں۔ جب پیغمبر مشرکین پر بددعا کرنے کے لیے تیار نہ ہوئے تو بے قصور مومنین کے ساتھ یہ سلوک کب کر سکتے تھے۔

پیغمبر کا یہ بھی ارشاد ہے لا یكون اللعانون شفعا ولا شھداء یوم القیامۃ۔ باہم ایک دوسرے پر لعنت کرنے والے بروز قیامت نہ تو کسی کے سفارشی ہو سکتے ہیں نہ کسی کے گواہ۔ عبداللہ بن عمر سے منقول ہے لعنیک رسول اللہ فاحشا ولا متعششا پیغمبر خدا نہ تو خود کوئی نامناسب نازیبا بات کرتے نہ کسی کو کرتے پسند کرتے۔ آپ فرمایا کرتے کہ تم میں پسندیدہ وہ افراد ہیں جو اچھے اخلاق رکھنے والے ہیں۔

انس صحابی پیغمبر کا قول ہے قال لعنک رسول اللہ فاحشا ولا لعانا

۱۳ صحیح بخاری ص ۳۹۲ کتاب العادات صحیح مسلم جلد ۳ ص ۳۹۲ باب من لعنہ النبی
۱۴ صحیح بخاری ص ۳۹۲ کتاب العادات صحیح مسلم جلد ۳ ص ۳۹۲ باب من لعنہ النبی
۱۵ صحیح بخاری ص ۳۹۲ کتاب العادات صحیح مسلم جلد ۳ ص ۳۹۲ باب من لعنہ النبی

و لا سببا پو پیغمبر نہ تو نازیبا کام کرنے والے نہ لعنت کرنے والے نہ نکالی جگنے والے تھے۔ جناب ابوذر کو جب تلے پیغمبر کے مہوٹ ہونے کی خبر میں ملیں تو اپنے بھائی سے کہا کہ اس وادی تک جاؤ اور جا کر ذرا پیغمبر کی باتیں سُن آؤ۔ وہ گئے اور سُن کر واپس آئے اور ابوذر سے بیان کیا سہایتہ یا مہربانگارہ اخلاق میں نے آپ کو پاکیزہ اخلاق کی نیلیم دیتے ہوئے دیکھا۔ عبداللہ بن عمر سے مروی ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ میں پیغمبر سے جو کچھ بھی سنتا وہ لکھ لیا کرتا تاکہ ہر بات پیغمبر کی محفوظ رہے۔ قریش نے مجھے داکا اور کما تم جو بات بھی پیغمبر سے سنتے ہو لکھ لیتے ہو حالانکہ رسول اللہ غصہ اور خوشنودی دونوں کیفیتوں میں کلام فرماتے ہیں۔ میں نے اس پر لکھنا موقوف کر دیا اور یہ بات جا کر رسول اللہ سے کسی، آپ نے اپنی انگلیوں سے دہن مبارک کی طرف اشارہ فرما کر کہا کھو، خدا کی قسم میری زبان سے حق بات ہی نکلے گی۔

عمر ابن شیبہ اپنے باپ دادا سے روایت کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں کہ میں نے پیغمبر سے پوچھا گریں جو کچھ آپ کے سُننے سے سُنوں وہ لکھ لوں؟ آپ نے فرمایا ہاں میں نے پوچھا غصہ و خوشنودی دونوں حالتوں میں؟ آپ نے فرمایا ہاں! میں چاہے غصہ میں رہوں چاہے رضا مندی کے عالم میں زبان سے حق بات ہی نکالوں گا۔

جناب عائشہ سے کسی نے پیغمبر کے خلق کے متعلق پوچھا، انھوں نے کہا تم نے قرآن پڑھا ہے۔ کہا ہاں! عائشہ نے کہا تو سمجھ لو کہ آنحضرت کا خلق قرآن ہی ہے۔ کتنی اچھی تعریف کی ہے عائشہ نے خلق پیغمبر کی۔ پوری تصویر کھینچ کر اسے صحیح بخاری ج ۴ ص ۱۷۷ لکھ۔ دونوں حدیثیں ابن عبدالبر نے جامع بیان العلم و فضلہ کے باب ارضتہ فی کتاب العلم میں لکھی ہیں۔

اس فقرہ میں رکھ دی۔ کوئی شبہ نہیں کہ عائشہ نے پیغمبر کو ہمیشہ اس کیفیت سے دیکھا ہوگا کہ قرآن آپ کے پیش نظر ہے، اس کی ہدایتوں پر آپ کا ہر عمل ہے۔ اس کے علم کی روشنی سے دیدہ و داغ منور، قرآن کے تمام ادا و نفاذ ہی کے آپ پابند، آداب و اطوار قرآنی سانچے میں ڈھلے ہوئے۔ کلام مجید کی یہ آیات پڑھیے اور پیغمبر کے نظریہ اخلاق کا اندازہ کیجیے۔

والذین یؤذون المؤمنین والمومنات بغیر ما اکتسبوا فقد احتملوا بهتانا واثما مبینا، والذین یحبتنبون کسبا لولا انهم والعوا حش و اذا ما غضبوا هم یغضون - (سورہ احزاب آیت ۲۵)

اور جو لوگ ایماندار مرد اور ایماندار عورتوں کو بغیر کچھ کیے دھرے (تمہارے کرم) اذیت دیتے ہیں تو وہ ایک بہتان اور صریحی گناہ کا پورا پورا اپنی گردن پر اٹھاتے ہیں اور جو لوگ بڑے بڑے گناہوں اور بے حیائی کی باتوں سے بچے بہتے ہیں اور جب غصہ آجاتا ہے تو صحت کو دیتے ہیں۔

والکاظمین الغیظ والعافین عن الناس والله یحب المحسنین (سورہ شوری آیت ۳۷)

اور جب عیاشیوں ان سے جہالت کی بات کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ سلام (تم سلامت رہو) اسے رسول تم دو گزند کرنا اختیار کرو اور اچھے کام کا حکم دو اور جاہلوں کی طرف سے سُننے پھیر لو۔

ادفع بالتی ہی احسن (سورہ فرقان آیت ۲۴)

فَاذِلَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عِدَاوَةٌ
 كَانَهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ - (سورہ اعراف آیت ۱۰۱)

وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا -
 (سورہ فصلت آیت ۳۴)

وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّوْسِ -
 (سورہ بقرہ آیت ۲۵۸)

وَلَا تَقْعُدُوا نِجْمًا إِلَّا لِمَنْ يَحِبُّ
 الْمُعْتَدِينَ - (سورہ حج آیت ۱۷)

وَمَا لَنَا أَنْ نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ
 وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنْصُورَنَّهُ
 عَلَى مَا آذَى بَقِيَّتَنَا وَاللَّهُ
 فَلِيُّوَكُلِّ الْمُتَوَكِّلِينَ -
 (سورہ مائدہ آیت ۱۸)

وَلَتَمَنَّيَنَّ الَّذِينَ
 آتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الَّذِينَ
 أَشْرَكُوا إِذَا كُتِبَ عَلَيْهِمُ أَنْ يَتَّقُوا اللَّهَ
 وَتَقَرُّوا بِهِمْ أَنِ امْنُ اللَّهُمَّ
 (سورہ ابراہیم آیت ۲۸)

وَإِخْفُضْ جُنَاحَكَ لِمَنْ
 اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ -
 (سورہ آل عمران آیت ۴۲)

(ایسا کرو گے تو تم دیکھو گے کہ جس میں اور
 تم میں دشمنی تھی گویا وہ تمھارا دل سوز دست ہے۔
 لوگوں کے ساتھ اچھی طرح نرمی سے
 بات کرنا۔
 لغو باتوں سے بچے رہو۔
 حد سے آگے نہ بڑھو کہ خدا سے آگے
 بڑھنے والوں کو دست نہیں رکھتا۔
 اور ہمیں آخ کیا ہے کہ ہم اللہ پر ہوس نہ کریں
 حالانکہ ہمیں (نجات کی) یقیناً اس نے باہمی
 دکھائیں اور جو جہاد میں آئے ہیں پہنچائیں
 (ان پر ہم نے صبر کیا) اور آئندہ بھی صبر کریں گے
 اور توکل کرنے والوں کو خدا ہی پر توکل کرنا چاہیے۔
 اور جن لوگوں کو تم سے پہلے کتاب خدا دی جا چکی
 ہے (یہود و نصاری) ان سے اور شکر کیں سے
 بہت سی دیکھ دو کہ! آپس میں نہیں بنا پڑیں گی اور
 اگر تم ان نصیبیوں کو جھیل جاؤ گے اور پرہیزگاری
 کرتے رہو گے تو بیشک بڑی ہی بہت کام ہے۔
 اور جو زمینیں تمھارے پر ہونے لگی ہیں ان کے
 سامنے اپنا بازو جھکاؤ (خاکساری سے پیش آؤ)

فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ
 لِهَذَا وَأَنْتَ لَوَ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ
 لَا انْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْتَدِ
 عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ
 فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ
 عَلَى اللَّهِ -
 (سورہ شورا آیت ۲۱)

(اسے رسول یہ بھی) خدا کی ایک مہربانی ہے
 کہ تم (مسا) نرم دل (سرداران) ان کو ملا اور
 اگر تم تیز مزاج اور سخت دل ہوتے تو یہ لوگ
 (خدا جائے کب کے) تمھارے گرد سے تیز تر
 ہوتے ہوتے پس (اب بھی) تم ان سے دست بردار
 کرو اور ان کے لیے مغفرت کی دعا مانگو اور
 ظاہر ان سے کام کاج میں مشورہ لیا کرو اور اگر
 اس پر بھی جب کسی کام کو ٹھان لو تو خدا ہی پر بھروسہ
 رکھو۔

یعنی ہمارے پیغمبر اور یہ تھا پیغمبر کا دستور اخلاق اور اس طرح آپ پر زمین
 سے پیش آیا کرتے تھے ہمارے پیغمبر ہی کا یہ قول تھا الرجل من ملأ نفسه
 عند الغضب آدمی وہ ہے جو غصہ کے وقت اپنے کو قابو میں رکھے من یحرم
 الرفق یحرم الخیر جو نرمی سے محروم رہا وہ بھلائی سے محروم رہا الرفق کا
 لایکون فی شئ الا سرائرہ ولا ینزع من شئ الا شانہ نرمی جس بات میں
 بھی ہوگی اسے سناؤ دے گی اور جس کام میں بھی نہ کی جائے گی اسے بگاڑ دے گی۔
 ان اللہ سرفیقین یحب الرفق ویعطی علی الرفق ما لا یعطی علی العنف
 وما لا یعطی علی ما سواہ خدا نہ عالم مجسمہ نرمی ہے اور نرمی سے کام لینے پر
 اتنا دیتا ہے جتنا دوز زبردستی یا اور کسی بات پر نہیں دیتا۔ المسلم من سلم الناس
 من بیدارہ ولسانہ مسلمان وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں۔
 ۱۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۱۰ ۲۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۱۰ ۳۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۱۰
 ۴۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۱۰ ۵۔ صحیح بخاری پارہ ۱ ص ۱۰۰

مختصر یہ کہ کمال اخلاق پیغمبر پر ہر لگا دسی قدرت نے یہ کہہ کر انکے
 لعلی خلق عظیمہ اسے پیغمبر تم خلق عظیم پر فائز ہو۔ حدیث ہوگی! اب اس کے
 بد عظمت خلق پیغمبر کا اندازہ کرنا کس کے بس کی بات ہے؟

لہذا وہ پیغمبر جو خلق کے اس درجے پر فائز ہو اس کے متعلق یہ تصور بھی کیا
 جاسکتا ہے کہ وہ غصہ میں اگر ناحق کسی پر لعنت فرمائے، کسی کو گالی دے یا جسمانی
 اذیت پہنچائے؟ خدا کی پناہ کوئی معمولی عقل والا اس کا خیال بھی دل میں نہیں لاسکتا۔

اصل قصہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے معاویہ کے مقررین خاص میں شمار ہونے

اور آل ابی العاص بلکہ جلد نبی امیر کی خوشامد و چاپلوسی کی غرض سے یہ حدیث گروہی

اور مقصد یہ تھا کہ پیغمبر نبی امیر کے منافقین اور فرعون خصال افراد پر جو لعنت فرمائی

ہیں وہ لعنت مٹ جائے۔ نبی امیر لوگوں کو راہِ خدا سے روکے، گمراہی و ضلالت

پھیلانے لگے۔ پیغمبر نے بارہا ان پر لعنت فرمائی اور دنیا و آخرت میں ہمیشہ کے لیے

ان کی ذلت و رسوائی پر مہر فرمادی تھی تاکہ ہر فرد بشر یہ سمجھ لے کہ اللہ و رسول سے

انھیں کوئی تعلق نہیں، اور ان کے نفاق سے دین کو نقصان نہ پہنچنے پائے اور

ان کی غصہ پر دازنوں سے امت اسلام بھی ہمیشہ کے لیے محفوظ رہے، پیغمبر نے

کسی ذاتی عداوت یا خانہ دانی دشمنی کے بنا پر ان پر لعنت نہیں فرمائی بلکہ محض قرآنی

اور کتاب الہی اور عام مسلمانوں کی بھلائی و ہیبت کے لیے ایسا کیا۔ پیغمبر خدا نے

خواب میں دیکھا تھا کہ جیسے حکم بن ابی العاص کی اولاد آپ کے منبر پر اچک پھانڈ

رہے ہیں جس طرح بندہ اچکتے ہیں اور لوگوں کو اُٹنے پیروں پھر کفر کی طرف پٹانے

لیے جا رہے ہیں، اس خواب کا اتنا عظیم اثر ہوا پیغمبر پر کہ پھر آپ مرتے مرتے کہیں

کھل کر ہنسنے ہنسنے نہیں پائے گئے، خداوند عالم نے پیغمبر کے اس خواب کا

لے سنا کہ امام حاکم جلد ۴ صفحہ ۱۱۱ کتاب الفتن و الملاحم، امام حاکم نے اس حدیث کو

کلام مجید میں بھی تذکرہ کر دیا ہے۔
 وما جعلنا الرویا الستی

ارہیناک الہا فئذنا للناس والشیخۃ

الملعونۃ فی القرآن ونحو فہم

فما یزیدہم الا طغیاناً و کفراً

(سورہ اسراء آیت ۸۰)

اور دخت جس پر قرآن میں لعنت کی گئی ہے اس سے بھی خاندان نبی امیر مراد

ہے جس کے متعلق خداوند عالم نے پیغمبر کو بذریعہ خواب خبر دی تھی کہ یہ پیغمبر کی جگہ پر

زبردستی قبضہ، پیغمبر کے جگہ گوشتوں کو ہلاک و برباد اور امت اسلام میں فتنہ و فساد

پھیلائیں گے۔ اس کا اتنا حدسہ ہوا قلب پیغمبر پر کہ آپ مٹے دم تک پھر بھی ہنسنے

ہوے نہیں دیکھے گئے، پیغمبر کا یہ خواب علامات نبوت اور آیات سے شمار کیا جاتا ہے

اس کے متعلق متعدد صحیح حدیثیں موجود ہیں جو حدیثاً تو تک پہنچی ہوئی ہیں۔

پیغمبر اسلام نے ان لٹیروں کی قلعی کھول کر دکھادی، ان کے متعلق یہاں تک

اعلان فرمادیا تاکہ ان کی حقیقت سمجھنے کے بعد ان سے دوستی اختیار کی جائے یا

ان سے نفرت و بیزاری پیغمبر پر کوئی ذمہ داری نہیں منجھ ان اعلانات کے ایک

یہ بھی تھا کہ حکم بن ابی العاص نے ایک مرتبہ پیغمبر کی خدمت میں حاضری کی اجازت

چاہی پیغمبر اس کی آواز سچان گئے، آپ نے فرمایا:-

اذا نوالہ علیہ لعنت اللہ آئے وہ اسے خدا کی لعنت اس پر بھی ہو اور

(تقریباً صفحہ ۱۲۶) لکھنے کے بعد تحریر کیا ہے کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کے سوا پر بھی صحیح ہے

علامہ ذہبی نے بھی باوجود شدید تشعب ہونے کے اس حدیث کی صحت کا اصرار کیا ہے۔

لے سنا کہ امام حاکم جلد ۴ کتاب الفتن و الملاحم

بلیغی و بین الله ان اخلی الکتاب من ذکره و هو الخ
 بنی امیر اور ان کے متعلق پیغمبر کے ارشادات
 کچھ نہ کچھ اور حج کتاب کرنے ہی پڑے بغیر ذکر کے
 کوئی چاہا کہ راز تھا۔

ان حقائق و واقعات کی روشنی میں یہ امر اچھی طرح آشکار ہو گیا کہ ابو ہریرہ
 اور ان کے ہم مشرب افراد نے اس قسم کی جتنی حدیثیں اختراع و ایجاد کیں ان کے
 تہ میں درحقیقت یہی غرض پوشیدہ تھی کہ پیغمبر کی کی ہوئی لعنت ڈھل جائے جو
 ہر اموی کو دو سیاہ کیے ہوئے تھی۔

لائق مآتم تو یہ ہے کہ عام مسلمانوں نے لاشعوری طور پر ان ملعون منافقین
 کی پاسداری کر کے پیغمبر اسلام کا لحاظ ترک کر دیا اور وہ یوں کہ بنی امیہ کی
 اعانت کرتے ہوئے ان حملات و خرافات کو صحیح جانا اور یہ نہ خیال کیا کہ ان
 حدیثوں کی وجہ سے پیغمبر کی عظمت خاک باقی نہیں رہتی۔

مقام عبرت ہے کہ امت والے ان ملعونین کی پیروی سنبھالنے کی منکر میں
 سرگردان رہے جن کے نفاق سے مجبور ہو کر پیغمبر نے لعنت سسرمانی، ان کی
 معذہ پر ازبوں کے پیش نظر انھیں نکال باہر کیا، مگر اس مصلحت و منفعت کو ضائع
 و برباد کر دیا جو پیغمبر نے انھیں ملعون و ملطوف فرمانے میں ملحوظ رکھی تھی، حالانکہ انھیں
 ملعونوں نے لیلہ عقبہ جبکہ پیغمبر تبوک سے واپس آ رہے تھے پیغمبر کے اذن کو بھول گیا
 تاکہ پیغمبر گریز میں اور ہلاک ہو جائیں، مشورہ و اقدہ ہے جس کے ضمن میں یہ بھی ہے کہ
 پیغمبر نے اس دن ان سب پر لعنت فرمائی، مسلمانوں پر تعجب آتا ہے کہ وہ ان ہی امیہ
 کی حمایت میں اتنی سرگرمی دکھاتے ہیں اور انھیں بنی امیہ نے پیغمبر کا عرصہ حیات

جنگ کر دیا تھا، ہر طرح کا رنج پہنچایا ہر لمحہ جان لینے کی سازشیں کیں آپ پر اور
 آپ کے اہل بیت پر ہر قسم کے حملے کیے، پیغمبر نے ان پر اسی غرض سے لعنت
 کی تاکہ خداوند عالم انھیں اپنی رحمت سے دور رکھے اور امت اسلامی اجماعی طور پر
 ان سے کنارہ کش اور نفور رہے۔ اس لیے نہیں لعنت فرمائی تھی کہ آپ کی لعنت
 ان کے لیے ذریعہ تقرب آتی ہو جیسا کہ ابو ہریرہ کے قاتل کے لوگ کہتے پھرتے ہیں۔

شیطان کا پیغمبر کو نماز میں ستانا (۱۵)

بخاری و مسلم نے سلسلہ ازاد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

قال؛ صلی رسول الله	ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر نے ایک مرتبہ
صلاة فقال؛ ان الشيطان	نماز پڑھی پھر لوگوں سے فرمایا کہ نماز میں شیطان
عروض لی فشد علی یقطع	سے میرا سامنا ہوا اس نے بڑی کوشش کی
الصلاة علی فامکننی الله	کہ میری نماز توڑ ڈالے مگر خداوند عالم نے مجھے
منه فلا عتہ (اسی فحقتہ)	اتنی طاقت سے دی کہ میں نے اس کا گناہ بچ لیا
ولقد اھممت ان او لقتہ الی	اور چاہا کہ ستونوں سے یا نہ دوں تاکہ تم لوگ

سلسلہ تیسریں بکارنے امام حسن اور آپ کے حریفوں کی گفتگو نقل کی ہے امام حسن شام میں تشریف فرما تھے
 آپ میں اور عاصم بن عقبہ، عاصم بن عقبہ، ابن عقبہ، ابن شہر و غیرہ میں کچھ تیز باتیں ہوئیں سلسلہ
 گفتگو میں امام حسن نے فرمایا تھا "تم لوگ جانتے ہو کہ پیغمبر نے سات مقامات پر باغیان پر لعنت فرمائی تھی
 تم لوگ اس کا انکار نہیں کر سکتے پھر اپنے سلسلہ دار ایک ایک مقام کا تذکرہ کیا پھر ابن عاصم کی کھڑ
 توجہ ہوئے اور کہا کہ تم بھی جانتے ہو اور وہ لوگ بھی جانتے ہیں کہ تم نے تشریف فرما کی، جو میں کہے اس پر
 پیغمبر نے کہا تھا خداوند عالمیں شکر رکھتا نہیں مجھے مناسب ہے تو ہر حرف کے عوض تیرا بار اس پر لعنت فرما
 گا تاکہ تم اپنی جگہ سے اٹھ جاؤ۔" امام حسن نے کہا کہ میں نے اپنے سلسلہ داروں سے کہا کہ

ساریہ حتی تصبحوا فتنظروا
 الیہ فذا کرت قول سلیمان
 را بھب لی ملکا لاینبغی
 لاحد من بعدی الحدیث

صبح کو آکر، یکے مسکو گر مجھے سلیمان کا قول یاد
 آ گیا کہ "خداوند! مجھے ایسی حکومت عطا فرما
 فرما جو میرے بعد کسی کو میرا وارث نہ ہو" میں نے
 ان کا قول یاد کر کے یہ خیال ترک کر دیا۔

یہ حدیث قابل قبول اس وجہ سے نہیں کہ انبیاء کرام اور برگزیدہ افراد کا
 شیطان سے محفوظ ہونا ضروری ہے، کیونکہ اگر ان افراد پر بھی شیطان کا قابو
 چل گیا تو ان کی فضیلت کیا باقی رہی وہ معصوم ہی کیسے ہوں گے خدا کی پناہ
 اس سے کہ ان حضرات پر شیطان غلبہ حاصل کر سکے یا سامنے آکر تانے کا ارادہ
 کرے یا ان حضرات کے متعلق کسی بات کی امید آرزو رکھ سکے۔ خداوند عالم
 نے تو شیطان سے فرمایا تھا ان عبادی لیس لک علیہم سلطان الا من
 اتبعک من الغاوبین میرے بندوں پر تیرا کوئی نہیں سوا ان گروہوں کے
 جو تیری پیروی کریں۔

مسلمانوں کے تتر فترتے ہیں مگر باوجود تتر فترتے ہونے کے سبھی مسلمان
 بالاتفاق یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ پیغمبر خدا کے دنیا میں آتے ہی شیطان مفلوج و
 محضل ہو کر رو گیا۔ ہمارے پیغمبر نے اپنی ہدایت و رہبری اپنے اصول و
 قوانین نظام حیات، نماز و عبادات کا وہ حصار قائم کر دیا کہ شیطان کا اس طر
 گند ہو ہی نہیں سکتا۔

ہمارے پیغمبر جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو ہر چیز سے کیوں ہو کہ خدا کے علاوہ
 ہر چیز کا خیال دل سے نکال کر کل رجوع قلب کے ساتھ اور جب تکبیرۃ الاحرام
 کہتے تو حسب ہدایت مبرورہ فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان
 الرجیم جب تم قرآن پڑھنے لگو تو شیطان سے بچنے کے لیے خدا سے غائب ہو گیا کہ وہ
 لے صبح بخاری ج ۱ ص ۱۳۲ ص ۱۳۲ ص ۱۳۲ ص ۱۳۲

یقیناً آپ خدا کی پناہ مانگ لیا کرتے تھے اور یہ انہرمن انہس ہے کہ جب آپ
 خدا کی پناہ مانگتے تھے تو خدا آپ کو اپنی پناہ میں لے ہی لیتا تھا۔ شیطان بھی
 اس حقیقت سے بے خبر نہ ہوگا چاہے ابو ہریرہ اور ان کے قماش کے لوگ بے خبر نہ
 انھیں ابو ہریرہ نے یہ حدیث روایت کی ہے کہ "شیطان جب کسی
 مسلمان کو نماز کے لیے اذان کتے سن لیتا ہے تو جو اس باختر پیٹھ موڑ کے بھاگتا
 ہے" جب سہلی مسلمانوں کی آواز اذان پر شیطان کا اتنا ہراس ہے تو محبوب
 رب العالمین پیغمبر براس کا کیا بس انہ لیس له سلطان علی الذین امنوا
 وعلی ربهم یتوکلون انما سلطانه علی الذین یتولونه وھم بہ
 مشرکون شیطان کا ان پر کوئی قابو نہیں جو ایمان والے ہیں اور خدا پر ہر دو
 رکھتے ہیں اس کا زور تو بس انھیں پر چلتا ہے جو شیطان کو دست رکھتے ہیں اور
 مشرکین ہیں۔ اگر کہا جائے کہ شیطان پیغمبر کے سامنے بالکل بے دست و پا،
 مفلوج و ناکارہ ہی ہو گیا تھا تو پھر اس آیت کا کیا مطلب ہے واما ینزعناک
 من الشیطان نزع فاستعذ بالله انہ هو السميع العلیم اگر آپ کو لے
 پیغمبر شیطان دوسرے میں ڈال دے تو آپ خدا کی پناہ طلب کیجئے وہ سننے والا بھی
 ہے اور ہر بات کو جان بھی "تو اس کی ذمیت سمجھنے کے لیے معلوم ہونا چاہیے کہ خداوند عالم نے اپنے
 حبیب محمد مصطفیٰ کو مخصوص آداب تعلیم فرما کر دو عالم پر فضیلت بخشی ایسے عمدہ
 پاکیزہ اخلاق و آداب جس کے سنانے ہر نبی ہر ناک ہر نفس بلکہ ہر شیاطین نے
 بھی سر جھکا دیا، سبھی نے مقبولیت تسلیم کی، چنانچہ کلام مجید میں جتنے احکام مذکور
 ہیں ایک ایک پر آپ نے عمل کیا جن جن باتوں سے اس میں ممانعت کی گئی
 ہے ایک آپ سے عمل میں نہیں آئی، ہر حکمت قرآنی سے استفادہ کیا، ہر لمحہ
 قرآن کو ملحوظ خاطر رکھا چنانچہ یہ آیت بھی انھیں آداب و اخلاق کے سلسلہ کی
 لے صبح بخاری ج ۱ ص ۱۳۲ ص ۱۳۲ ص ۱۳۲ ص ۱۳۲

ایک کڑی ہے اس کے اوپر والی آیت پڑھیے :-

ادفع بالستی ہی احسن
 فاذا الذی بینک و بینہ عداوة
 کا نہ ولی حمیمہ وما یلقاها
 الا الذین صبروا وما یلقاها
 الا ذو حظ عظیم -

ایسے طریقوں سے جواب دو جو نہایت اچھا ہو، ایسا کرو گے تو تم دیکھو گے کہ جیسا اور تم میں دشمنی تھی گویا وہ تمھارا دل سوز دست ہے۔ اس طرز عمل کو وہی لوگ اختیار کر سکتے ہیں جو صبر کرنے والے ہیں اور جو بڑے نصیب ور ہیں۔

یہ انتہائی حارج تھے اخلاق کے جس پر خداوند عالم نے اپنے بندہ خاص خاتم المرسلینؐ کی پیدا کیا اور آپ اپنی ابتدا اللہ جل جلالہ سے زندگی کی آسٹری سانسوں تک انھیں اخلاق کا نوزد پیش کرتے رہے۔ خداوند عالم نے آپ کے ارادوں کو استحکام، ہمت کو بلندی مرحمت فرمائی کہ آپ ان تعلیمات سے پوری پوری طرح فائدہ اٹھائیں، ہر دل کش و دل آویز اسلوب سے ان اخلاق و آداب کے برتنے کی قوت بخشی، خداوند عالم نے صرف ان اخلاق و آداب کے ساتھ آراستہ کر کے مبعوث کر دیئے ہی پر اکتفا نہ کی بلکہ قدم قدم پر شوق بھی دلایا، ہر لمحہ ان آداب سے کام لینے پر آمادہ بھی فرمایا چنانچہ ارشاد ہوا وما یلقاها الا الذین صبروا وما یلقا الا ذو حظ عظیم ان اخلاق و آداب کو تو وہی دل سے قبول کریں گے جو صبر کے خوگر ہیں اور وہی ان سے منفعت حاصل کریں گے جو بڑے نصیب ور ہیں پھر اتنے ہی پراکتفا نہیں کی بلکہ آپ کو اس فطری محرک کا انتقام سے جو اپنے ایذا دینے والوں کے خلاف انسان کے دل میں پیدا ہونا چاہیے اور اسی کو شیطان و سور سے تعبیر کیا ہے، اپنے رسول کو اس سے محفوظ رکھنے کیلئے صبر ہی طور پر اس انداز میں کہ اگر شیطان کی طرف سے تمہیں کچھ تحریک ہو تو

اشد سے پناہ حاصل کرو، اس کے معنی یہی ہیں کہ اگر تمہیں کسی وقت غم و غصہ کا جوش پیدا ہو جو انسان کی طبیعت کا فطری تقاضہ ہے تو اس جوش سے کام نہ لو اور اس پر عمل کرنے میں اشد سے پناہ مانگو۔ اسی کے مثل دوسری جگہ سورہ انعام میں ہے خذ العفو و الامر بالعرف و اعرض عن الجاهلین و اما ینزعنک من الشیطان نزعاً فاستعذ بالله انه سمیع علیہ (یعنی) عفو و کرم کو اپنا شعار رکھو اور دوسروں کو بھی نیکی کی ہدایت کرو اور جاہلوں کی طرف توجہ نہ کرو اور اگر شیطان کوئی تحریک کرنا چاہے تو تم اشد سے پناہ حاصل کرو۔ وہ سننے والا اور خوب جاننے والا ہے اس میں بھی یہی ہے کہ خداوند عالم نے اپنے حبیب کو جاہلوں کا مقابلہ کرنے سے روکا ہے وہ جو محبت تمام ہونے کے بعد جان بوجھ کر الٹا کرتے تھے اور کفر پر برقرار رہے تھے۔ صرف اشد اور رسول سے عناد کی وجہ سے۔ ان کے مقابلہ میں رسول کو یہ ہدایت کی گئی ہے کہ آپ کوئی اعتناء نہ فرمائیں اور پھر رسول کی اخلاقی بلندی کے انتہائی تحفظ کے لیے آپ کو اس فطری جذبہ سے جو انسان میں طبعی طور پر پیدا ہوتا ہے جاہلوں کی حماقتوں کے مقابلے میں ڈراتے ہوئے اس فطری جذبے کو کچھ تحریک شیطان سے مجازاً تعبیر کیا ہے تاکہ بغیر اس سے انتہائی متخف نہ جائے۔ چرکہ آپ کے دل و دماغ میں شیطان اور اس کے دوسروں سے نفرت انتہائی درجے تک جاگزیں تھی اس لیے خالق نے اس فطری جوش و غضب کے تقاضے پر عمل کرنے سے باز رکھے ہوئے یہ الفاظ صرف کہے کہ اگر شیطان کچھ تحریک کئے تو اشد سے پناہ مانگو۔

اس مضمون کو بھلا اب ہریرہ کے اس بیان سے کیا تعلق جو رسول کی زبانی انھوں نے کہا ہے کہ شیطان میری طرف آیا کہ میری نماز توڑ دے۔ یہ ایسی

بات ہے جو عقلاً و نقلاً کسی طرح درست نہیں۔

اب اگر کوئی ابو ہریرہ کی حمایت میں سورہ حج کی اس آیت کو پیش کرے کہ وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمنى الا انى الشيطان فى امنيته فيمنع الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليهم حكيم ليجعل ما يلقى الشيطان فتنة للذين فى قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم ان الظالمين لفي شقاق بعيد ولتعلم الذين اوتوا العلم انه الحق من ربك انهم

ہم کہتے ہیں کہ اس آیت کا مضمون ابو ہریرہ کی حکایت سے بالکل مختلف ہے۔ اس آیت میں کہا گیا ہے کہ تمہارے پہلے جو بھی نبی و رسول بھیجا گیا اُس نے جب بھی آرزو کی شیطان نے اُس کی آرزوؤں میں خلل ڈالا۔ ضروریات دین اسلام کی رو سے یقینی ہے کہ ہمارے رسول اور دیگر تمام انبیاء و مرسلین کے لیے ہرگز یہ ممکن نہیں کہ وہ رضائے الٰہی کے خلاف کوئی آرزو کرتے اور یقیناً ان کی آرزو جو کچھ بھی تھی وہ ایسی کہ جس سے خالق کی رضا اور خلائق کی بہبودی ہو۔

ہمارے پیغمبر کی آرزو یہ تھی کہ روئے زمین کے تمام انسان ایمان لائیں خصوصاً جو افراد آپ سے زیادہ قرب رکھتے ہیں اور شیطان اس آرزو میں خلل اندازی کرتا تھا اور ایسے پہلو پیدا کرتا تھا کہ ابوجہل اور ابولہب وغیرہ کے عناد میں اور شدت ہوتی تھی یہاں تک کہ انھیں اپنے جنگ ورمقابلہ پر آمادہ کر دیا۔ آپ کی آرزو یہ تھی کہ جو ایمان لائیں وہ سب بالکل فاضل و پختہ ہوں مگر شیطان نے ایسی صورتیں پیدا کیں کہ ان میں سے بہت سے دل میں نفاق کو جلب دیتے رہے۔

حضرت کی آرزو اپنی امت میں سے ہر فرد کے لیے یہ تھی کہ وہ بالکل آپ کے راستے پر قائم و برقرار رہے اور ذرہ بھر بھی اُس سے ادھر ادھر منحرف نہ ہو اور آپ کی انتہائی مٹنایا تھی کہ تمام امت آپ کی سیرت پاک پر متفق ہو اور آپ کے اوامر و نواہی کو مستحکم طور پر پیش نظر رکھے جس کے متعلق دو شخصوں میں بھی باہمی اختلاف نہ ہو مگر شیطان نے اس بیش قیمت تمنا میں ایسی دراندازی کی کہ بہت سے افراد آپ کے طریقوں سے منحرف ہو گئے اور اس کے نتیجے میں ان کے درمیان شدید اختلافات رونما ہو گئے اور وہ کثیر التعداد فرقوں میں تقسیم ہو گئے۔

یونہی شیطان مردود گویا آپ کی تمام تمناؤں کے درپے رہا اور ان کے بارے میں ایسے افراد کے دل میں جو اُس کی دوسرے انگیزوں میں گرفتار ہو سکتے تھے ایسی ایسی باتیں پیدا کیں کہ وہ رسول کی تمناؤں کے مخالفت ہو گئے۔

شیطان کی ان دوسرے خیزوں اور باطل نوازیوں سے فریب کھانے والے کثیر تعداد میں ہیں جن کے لیے اُس نے اپنی فوجیں تیار اور بھندے اور جال مینا رکھے ہیں اور وہ ان کے گمراہ کرنے کا بیڑا اٹھانے ہوئے ہے۔ وہ انھیں اپنی فریب کاری سے حق کو باطل اور باطل کو حق دکھلاتا اور پیغمبر کی آرزوؤں کے پامال کرنے میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھتا ہے۔

یہی وہ چیز تھی جس نے پیغمبر کو بے چین بنا رکھا تھا اس لیے خدا نے اپنے رسول کو تسلی دی کہ "آپ کے پہلے جو بھی رسول اور نبی آیا ہے اُس کے لیے یہی ہوا کہ جو اُس نے آرزوئیں کیں (جیسی آپ کی آرزوئیں ہیں کہ خلق خدا راہ راست پر آجائے) تو شیطان نے اُس کی آرزو (کے تکمیل) میں دراندازی کی (جس طرح آپ کی آرزوؤں کے بارے میں دراندازی کی ہے کہ اکثر آدمی اُس کی دوسرے انگیزوں کی وجہ سے راہ حق سے دور رہے ہیں) خائنوں اور

سب ہی آرزو دیکھتے تھے کہ تمام لوگ خالص و مخلص اللہ کی عبادت کرنے والے ہو جائیں اور وہ آدمی بھی اس میں اختلاف رکھنے والے نہ ہوں مگر شیطان نے ان مقدس آرزوں میں ایسی دراندازی کی کہ انبیاء کی آرزوئیں بہت کم پائی گئیں بلکہ پہنچ سکیں یہاں تک کہ اس عہد میں کے اکثر فریقے ہوئے اور امت عیسائی کے بہتر فریقے ہوئے اور یہیں تمام انبیاء کی امتیں ان آرزوں کی تکمیل سے محروم رہیں لہذا اسے رسول نقیہ اس پر رنجیدہ نہیں ہونا چاہیے۔ اس کے بعد نبی کریم ﷺ دلائے ہوئے کہ شیطان تمہاری آرزوں کے خلاف جتنی بھی کوششیں کرے گا آخر میں اُسے ناکامی ہوگی۔ ارشاد فرمایا کہ اللہ شیطان کی دوسرے انگیزوں کو (بالآخر) مسوخ کر دے گا (یعنی زائل کر دے گا) پھر آپ کو خوشخبری دیتے ہوئے کہ آخر میں حق ہی کو غلبہ ہوگا۔ ارشاد ہوا کہ ”پھر اللہ اپنی آیتوں کو مضبوط و محکم کرنے کا جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہوا و یحییٰ اللہ الحق بکلماتہ ولو کسرت الجبال منون۔ اور ہر صاحب عقل سمجھ سکتا ہے کہ نسخ اور احکام سے یہاں مراد ان دونوں لفظوں کے اصطلاحی معنی نہیں ہیں بلکہ ان سے مقصد ان کے لغوی معنی ہیں۔ نسخ یعنی زائل کرنا اور احکام یعنی استحکام پیدا کرنا۔ اس کا مفہوم وہی ہے جو دوسری آیت کا ہے کہ فاما الزبد فینذہب جفاء اما ما ینفع الناس فیمکث فی الارض کذلک یضرب اللہ الامثال جو کت دریا کے نکلنے کا چیز ہے وہ فنا ہو جاتی ہے اور جو خلق خدا کے نفع کی چیز ہے وہ زلزلے زمین پر برقرار رہتی ہے“ پھر رسول کو انبیاء کی کامیابی کے متعلق مزید اطمینان دلانے کے لیے ارشاد ہوا واللہ علیہ حکیم اللہ ہر شے کا علم رکھتا ہے اُسے معلوم ہے کہ انبیاء و مرسلین کس خلوص کے ساتھ اپنی آرزوئیں رکھتے ہیں اور وہ اس سے بھی واقف ہے کہ شیطان کس کس طرح ان کی تکمیل میں دراندازی کرتا ہے۔

اور وہ ”حکیم“ بھی ہے لہذا اپنی حکمت سے وہ شیطان کی ناکامی کے اسباب مینا کرتا ہے اس لیے کہ یہودی خلق کے اسباب فراہم کرنا جو انبیاء کو کام کی آرزو ہے اور برابری خلق کے ذرائع کو جو شیطان کا مقصد ہے ہیں ناکام بنانا ہی حکمت کا مقصد ہے۔ یہ بھی اُسی کی حکمت ہی ہے کہ انسانوں میں طبع و عاصی کے تفرقہ کے لیے وہ ان کی شیطان کے ذریعے آزمائش کرے ارشاد ہوا (تاکہ اللہ شیطان کی دراندازیوں کو ذریعہ آزمائش قرار دے۔ ان لوگوں کے نمایاں کرنے کے لیے جن کے دلوں میں مرض ہے) یعنی نفاق اور جن کے دل سخت ہیں“ ذکر آگے سے اُن میں نرمی نہیں پیدا ہوتی اور قبول حق کے لیے تیار نہیں ہوتے (اور یقیناً ظالمین) یعنی منافقین و کفار (دور رس اختلاف میں مبتلا ہیں) یعنی اللہ و رسول کی عداوت اور اُن سے اختلاف میں جس کی کوئی امید ہی نہیں (اور جو ہمارا مقصد یہ ہے کہ صاحبانِ علم جان جائیں) جو اللہ کی حکمت اور بعثت انبیاء و مرسلین کی حقیقت سے واقف ہیں کراہت محاسب پروردگار کی طرف سے حق ہے کہ اس پر وہ ایمان لائیں) شیطان اور اُس کی دوسرے انگیزوں کی طرف مطلق التفات نہ کریں۔ معلوم ہوا کہ اس آیت میں فقرہ یعنی ذریعہ آزمائش اور لیعلم الذین انووا العلم کے جو الفاظ استعمال کیے گئے ہیں وہ ایسا ہی ہے جیسے دوسری جگہ ہے احسب الناس ان ترکوا ان یقولوا امنا و ہم لا یفتنون و لقد فتنا الذین من قبلہم فلیعلمن اللہ الذین صدقوا و لیعلمن الکاذبین اور ایک جگہ ما کان اللہ لیمیز المؤمنین علی ما انتم علیہ حتی یمیز الخبیث من الطیب۔ ایک اور مقام پر ولیمحص الذین امنوا و یحییٰ الکافرین۔ اسرار اللہ انہی کے بعد جو اصل حدیث کی طرف رجوع کرتے ہیں جس میں ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے کہ پیغمبر نے ایک مرتبہ نماز پڑھی اور ارشاد فرمایا کہ شیطان کا میرا مثل ہوا اس نے

مجھ پر نواز دیا گیا۔ بڑی کوشش کی کہ میری نماز توڑ ڈالے مگر خداوند عالم نے مجھے اتنی طاقت دے دی کہ میں نے شیطان کا گلاب و بوج لیا اور چاہا کہ ستون سے باندھ دوں کہ تم لوگ صبح کو آ کر دیکھ سکو۔ مگر مجھے جناب سلیمان کا قول یاد آ گیا کہ خداوند مجھے وہ سلطنت دے جو میرے بعد کسی کو میسر نہ ہو۔" میں نے ان کی دعا یاد کر کے یہ خیال حوک کر دیا۔"

امام بخاری و مسلم اور تمام وہ لوگ جو ابو ہریرہ کی حدیثوں کا اعتبار کرتے ہیں مجھے اس سوال کی اجازت دیں کہ کیا شیطان بھی ایسا جسم رکھتا ہے جس کی شکلیں کسی جا سکیں ستون سے جسے اتنی دیر تک باندھ کر رکھا جاسکے کہ لوگ صبح کو آئیں تو اس کا تماشا دیکھیں۔ میرا تو خیال یہ ہے کہ کوئی بھی اس کا قائل نہ ہوگا کہ شیطان ایسا ٹھوس بدن رکھتا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ آیات قرآن مجید کے معانی و مطالب کو صحیح طور پر نہ سمجھنے ہی کی وجہ سے ابو ہریرہ کو اتنے بڑے اختراع کی جہارت ہوئی! ابو ہریرہ نے دل میں سوچا ہوگا کہ بعض آیات قرآن مجید سے شیطان کا عقیدہ ہونا یقینی طور پر معلوم ہوتا ہے چنانچہ جناب سلیمان کے حالات میں کلام مجید کی یہ آیت بھی ہے فصحن نالہ الريح تجرى بامرہ ر خاء حيث اصاب والشياطين كل بناء وغواص و آخرین مقنن بلا صفا ہر نے ہوا کہ ان کا تاج لڑا کہ جہاں وہ پہنچنا چاہتے تھے ان کے حکم کے مطابق دھیمی چال چلتی تھی اور (اسی طرح) جتنے شیاطین عمارت بنانے والے اور غوطہ لگانے والے تھے سب کو تاج کر دیا اور وہ لوگ کو بھی جو زنجیروں میں جکڑے ہوئے تھے۔"

اس آیت کو دیکھ کر ابو ہریرہ نے خیال کیا ہوگا کہ جس طرح اور بیتے انسان قیدی زنجیروں میں جکڑے ہوئے تھے اسی طرح شیطان بھی زنجیروں میں جکڑا ہوا تھا، ابو ہریرہ کو اس کا شور نہیں ہوا کہ شیاطین اگر عقیدہ تھے بھی تو اپنے عالم شیطانی میں

تو خداوند عالم نے جناب سلیمان کو وہ زبردست سلطنت بخشی تھی جو بظاہر ہمارے پیغمبر کو نہیں عطا کی لہذا ابو ہریرہ والے شیطان کو پیغمبر عقیدہ فرما دیے ہوتے تو حضرت اتنی سی بات کی وجہ سے جناب سلیمان کی برابری تو ہو نہیں جاتی کیونکہ صرف شیطان ہی تو عقیدہ ہوتا۔ ہوا کا تاج فرمان ہونا اتانے کے چستے کا جہاز ہونا، جنات و خیابین کا کام کاج کرنا اور رب سے اقیانوسی خصوصیات سلیمان کے لیے بچ رہتے ہیں لہذا شیطان کو عقیدہ نہ کرنے کا سبب جو ابو ہریرہ نے اس حدیث میں بیان کیا ہے وہ انتہائی واہیات ہے جس طرح پوری کی پوری حدیث نمل و خرافات ہے۔

①۶ پیغمبر کا صبح کی نماز سوکر قضا کر جانا

بخاری و مسلم نے بسلسلہ استاد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔ (عبارت سلم کی ہے) لے

ہم لوگوں نے ایک مرتبہ پیغمبر کی بیعت میں شہسبر کی اطلاع آتے تک ہم لوگ سوئے رہ گئے آنکھ نہ کھلی، ان حضرت نے فرمایا ہر شخص اپنی سواری کا سر پکڑے یعنی یہاں سے چل کھڑا ہو کہ اس جگہ شیطان آجود ہوا ہے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ ہم نے ایسا ہی کیا پھر آپ نے اپنی منگایا وضو کیا پھر دو سجدے کے پھر چاہتے کی تیاری ہوئی اور ان حضرت نے صبح کی نماز پڑھی۔

قال عن سماع نبی اللہ فلم نستقیظ حتی طلعت الشمس فقال النبي لیاخذ کل رجل منکم براسہ ا حلتہ فان هذا منزل حضرہ الشیطان قال ابو ہریرہ ففعلنا نذر دعا یا لماء فتوضا ثم سجد سجدتین ثم اقیمت الصلوۃ فصلی صلاۃ الغداۃ

لے صحیح مسلم جلد اول ۲۵۳ باب قضاء الصلاة الغداۃ

جکڑے ہوئے تھے اور اسی عالم شیطانی کی مناسبت سے ان کی زنجیریں بھی نہیں جو انہیں فتنہ و فساد کے ارادے سے باز رکھتی تھیں مگر یہ کہ کوئی انسان انہیں اپنی آنکھوں سے دیکھ کے تو قطعاً ناممکن ہے۔

ابو ہریرہ نے اس حدیث میں یہ بھی ذکر کیا ہے کہ پیغمبر نے شیطان کو محض اس خیال کے بنا پر چھوڑ دیا ستون سے جکڑ کر باندھا نہیں کہ آپ کو جناب سلیمان کا قول یاد آ گیا اور آپ کو سلیمان ایسی سلطنت منظور نہیں تھی اگر منظور ہوتی تو یقیناً اسے ستون سے صبح تک باندھ کر رکھتے اور آنے والے صبح کو آکے اس کا تماشا دیکھتے اس جگہ بھی ابو ہریرہ کو دھوکا ہوا کیونکہ خداوند عالم نے جناب سلیمان کو جو عظیم الشان سلطنت عطا کی تھی اس کی وضاحت کی ہے قرآن نے ولسلیمان الریح عند وھا شہر دسرا وھا شھر واصلنا له عین القطر ومن الجن من جعل بین ید یدہ باذن ربہ ومن یزغ منهم عن امرنا نذخہ من عذاب السعیرین لعلہم ان یرجعوا الی اللہ فیرزقوا منہ من حادیب و تماثیل و جعان کا لہجواب وقد ورسا اسیات اور ہوا کو سلیمان کا (تابع دار بنا دیا تھا) کہ اس کی صبح کی رفتار ایک ہینہ (سافٹ) کی تھی اور اسی طرح اس کی شام کی رفتار ایک حمیزہ (کے سافٹ) کی تھی اور ہم نے ان کے لیے آبنے (کو کھلا کر اس کی چشمہ جاری کر دیا تھا اور جنات (کو ان کا تابع کر دیا تھا کہ ان) میں کچھ لوگوں کے پروردگار کے حکم سے ان کے سامنے کام (کا ج) کرتے تھے اور ان میں سے جس نے ہمارے حکم سے انحراف کیا اسے ہم (قیامت میں) جہنم کے عذاب کا ذرہ چکھائیں گے (غرض) سلیمان کو جو بنو انما منظور ہوتا یہ جنات ان کے لیے بنائے تھے (جیسے) مسجدیں، محل، قلعے اور (فرشتے اور انبیاء کی) تصویریں اور جنوں کے برابر پیالے اور (ایک جگہ آدمی ہونی (بڑی بڑی دیکھیں)

یہ حدیث بھی پیغمبر کی سیرت کے بالکل برخلاف ہے، وہ عبادت کا دار و خدیو پیغمبر جس کے متعلق ارشاد الہی ہے یا ایہا المزمحل فتعاللیل الا قلیلا نصفہ او انقص منه قلیلا او زد علیہ و سائل القرآن ترتیلا اسے کبیل پوش ہمارے رات کو عبادت الہی کے لیے کھڑے ہو کر کم آدمی رات یا کچھ کم و بیش اور قرآن کو ٹھہر ٹھہر کر پڑھو۔ پھر ارشاد ہوتا ہے ان سربک یعلم انک تقوم ادنی من نلتی اللیل او نصفہ تمہارا پروردگار جانتا ہے کہ تم قریب قریب دو تہائی رات یا نصف شب عبادت الہی میں کھڑے رہتے ہو، اور سربک جدارشاد ہوتا ہے اقم الصلوٰۃ لدلوک الشمس الی عسق اللیل و قران الفجر و قران الفجر کان مشہودا و من اللیل فتنحجد بہ ناخلة لك عسی ان یبعثک سربک مقاما محمودا اسے رسول سورج کے ڈھلنے سے رات کے اندھیرے تک نماز (نہر عصر مغرب عشا) پڑھا کرو اور نماز صبح بھی کیونکہ صبح کی نماز پر (دن اور رات دونوں کے فرشتوں کی) گواہی ہوتی ہے اور رات کے خاص حصہ میں نماز تہجد پڑھا کر دینت تمہارا تقاضا فیضیلت سے قریب ہے کہ قیامت کے دن خدا تم کو مقام محمود تک پہنچائے یعنی رات ہی سے نماز پڑھا کر وہ نماز پنجگانہ کے علاوہ خصوصیت کے ساتھ تم پر فرض ہے، نماز پنجگانہ

خداوند عالم نے اس آیت مبارکہ میں دلوک شمس یعنی زوال آفتاب سے رات کی تاریکی تک چار نمازوں کے اوقات ذکر کیے ہیں۔ نہر و عصر، مغرب اور عشا۔ نہر و عصر ایک وقت میں مشترک ہیں دونوں نمازیں زوال آفتاب سے مغرب آفتاب تک پڑھی جاتی ہیں مگر نہر پہلے پڑھی جاتی ہے اور عصر بعد میں اس طرح مغرب عشا مغرب آفتاب تک تاریکی تک مشترک ہیں اور میان بھی مغرب مقدم ہے عشا سے اور نماز صبح کا وقت خداوند عالم نے مستقلاً بیان کیا و قران الفجر الا لہذا اس آیت کے ساتھ نماز پنجگانہ کا درجہ اور ان کے اوقات کی وضاحت سے اس سے مسلم ہوتی ہے جو حدیثوں کا سہارا ہے۔

تو ہر مکلف پر فرض ہے لیکن نماز شب خاص کو کے پیغمبر پر فرض کی گئی اور کسی پر واجب نہ تھی۔ ایک اور جگہ ارشاد ہوتا ہے و توکل علی العزیز الرحمن الذی یراک حین تقوم و تقلبک فی المساجدین خداوند قوی و رحیم پر بھروسہ کرو جو اس وقت بھی تمہیں نماز پڑھتے اور سجدہ کرتے اچھی طرح دیکھتا ہے جبکہ کوئی اور دیکھنے والا نہیں ہوتا اور اس وقت بھی جب تم نمازیوں کے ہمراہ قیام و قنود رکوع و سجود ذکر و تلاوت دعا وغیرہ میں مشغول رہتے ہو۔ ایک اور جگہ ارشاد ہوتا ہے و سبح محمد ربک قبل طلوع الشمس و قبل الغروب و من اللیل فیحہ وادبار السجود۔

ہمارے پیغمبر کی عبادت کا یہ عالم تھا کہ آپ تمام تمام شب عبادت آپسی میں مصروف رہتے، پوری رات قیام و قنود رکوع و سجود کرتے گنوار دیتے یہاں تک کہ آپ کے دونوں پیروں پر دم آگیا اس پر جبریل خداوند عالم کا یہ پیغام لے کر آئے کہ اپنے نفس پر رحم کیجئے کہ اس کا حق بھی طوطا دکھنا ضروری ہے اور وحی آپسی پہنچی ظلمہ ما انزلنا علیک القرآن لنتقی الا تذکرت لمن یحیی اے طیب و طاہر تم نے قرآن اس لیے آپ پر نازل نہیں کیا کہ آپ اپنی جان جو حکم میں ڈال دیں یہ تو خدا سے ڈرنے والے کے لیے نصیحت ہے، جان جو حکم میں ڈالنے کا مطلب یہی ہے ہر وقت مسلسل عبادت کیے جانا جو نفس کے لیے سبب شقت ہو، مطلب یہ ہے کہ ہم نے قرآن اس لیے نہیں نازل کیا کہ آپ مسلسل اتنی عبادت کرتے رہیں کہ جو آپ کیلئے ناقابل برداشت شقت بن جائے اور آپ عبادت کر کے اپنے کو ہلاک کر دیں

سے تغیر کثرت علامہ زعفرانی تفسیر کیط - امام بخاری نے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳۵ میں ایک مستقل باب ہی قائم کیا جس میں وہ حدیثیں جمع کی ہیں جو ان حضرت کے کتبہ قیام کی وجہ سے قدم مبارک اور پینڈیلیوں کے متورم ہر جانے کے متعلق وارد ہوئی ہیں ۱۲

ہم نے قرآن کو نصیحت بنا کر بھیجا ہے لہذا آپ اپنے اوپر رحم فرمائیے۔ امام بخاری نے صحیح بخاری میں ان حضرت کی نماز شب کے متعلق متعدد احادیث قائم کیے ہیں ایک باب نماز شب میں طولانی سجدہ کرنے کے متعلق ایک نماز شب میں طولانی قیام کرنے کے متعلق، ایک باب آپ کے قیام کے متعلق یہاں تک کہ آپ کے قدم متورم ہو گئے۔ جب نماز شب میں پیغمبر کا یہ اہتمام تھا تو بچکانہ نمازوں کی پابندی کا کیا عالم ہوگا۔ نماز بچکانہ تو دین کی ان بنیادوں میں سے ایک بنیاد ہے جس پر اسلام کی عمارت تعمیر ہوئی لہذا کسی طرح بھی ممکن ہے کہ پیغمبر نماز بچکانہ سو کر غائب کر جائیں معاذ اللہ، پیغمبر ہی نے تو مسلمانوں کو کلام مجید کی یہ آیات پڑھا کر تالی تمہیں حافظوا علی الصلوٰۃ و الصلوٰۃ الوسطی، والذین ہم علی صلاتہم یحافظون و اولئک ہم الوارثون الذین یرثون الفردوس و ہم فیہا خالدون، فاقیموا الصلاۃ ان الصلاۃ کانت علی المؤمنین کما باقو قواما، فدا فخلع من تزکی و ذکر اس سرابہ فضلی۔ کلام مجید اس قسم کی روشن و واضح آیات سے بھرا ہوا ہے جن کی طرف پیغمبر ہر لمحہ اور ہر آن لوگوں کو متوجہ کرتے رہتے اور دغظ و نصیحت فرماتے رہتے، آپ نے نماز سے بے پردائی کرنے والوں کو یہ کہہ کر بھڑکا دیا للمصلین الذین ہم عن صلوٰۃ ہم ساہون الذین ہم یرادون منافقین کو یہ کہہ کر رسوا کیا و الا یا تون الصلوٰۃ الا و ہم کسالی و لا یفقون الا و ہم کساہون۔

ایک شخص نیند کے غلبہ کی وجہ سے نماز شب نہ پڑھ سکا اس کے متعلق آپ نے فرمایا بال الشیطان فی اذنتہ شیطان نے اس کے کان میں پشٹاب کر دیا
 صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳۵ کتاب الصلوٰۃ باب اذا نام و نسیل بال شیطان فی اذنتہ

اشد اکبر اس فقرے کے ذریعہ پیغمبر نے نماز شب سے غفلت کرنے والوں کی بد حالی کا کتنا بلخ کنا یہ فرمایا ہے، ایسا کا رسی فقرہ ہے کہ اگر خیرت و انصاف دل میں ہو تو شب کی نیند حرام ہو جائے، اور یہ دنیا جانتی ہے کہ پیغمبر نے جتنے احکام دیے ہیں، جن جن باتوں کی مسلمانوں کو تعلیم دی ہے سب سے پہلے خود ان پر عمل فرمایا، اور سب سے زیادہ ان باتوں کی سختی کے ساتھ خود پابندی کی ہمارے پیغمبر نے زبانی باتوں سے امت کے افعال کو اتنا نہیں سنوارا جتنا اپنے افعال کے ذریعہ اپنا عمل نمونہ پیش کر کے ہدایت دہری فرمائی۔ لہذا کس عقل میرے بات آسکتی ہے کہ اتنا بڑا درر اندیش اور سوچو بوجھ والا پیغمبر نماز شب سے بے پروائی کرنے والوں کی تو اتنی مذمت فرمائے اور خود فریضہ سحری سے یوں غفلت کرے نماز صبح نیند سو کر قضا کر جائے، معاذ اللہ

انھیں ابو ہریرہ نے یہ حدیث روایت کی ہے ان رسول اللہ قال،
بعقد الشيطان على قافية، اس احد کہ اذا هونام ثلاث عقدة
فان استيقظ فذا كرا لله انخلت عقدة فان توحنا انخلت عقدة
فان صلي انخلت عقدة فاصبح نشيطا طيب النفس والا اصبح
خبث النفس كسلانا تم میں سے جب کوئی سوتا ہے تو شیطان اس کے سر میں گہیں لگا دیتا ہے پس اگر وہ بیدار ہوا اور خدا کو یاد کیا تو ایک گہرہ خود بخود کھل جاتی ہے اور اگر وضو کیا تو دوسری گہرہ کھل جاتی ہے اور وضو کر کے اگر

سہ صبح بخاری ج ۱ ص ۱۳۶۔ امام بخاری پر قیوم ہے کہ اپنی صبح میں ابو ہریرہ کی یہ حدیث بھی لکھے ہیں اور انھیں کی روایت کردہ اس حدیث کو بھی اپنی صبح میں جگہ دیتے کہ پیغمبر صبح خواب وہ کر صبح کی نماز قضا کر گئے۔ امام احمد نے بھی اس بعقد الشيطان والی حدیث کو سند جلد ۲ ص ۱۵۳ میں درج کیا ہے۔

نماز بھی پڑھی تو تیسری گہرہ بھی کھل جاتی ہے اور وہ شخص آزاد و بشارت صبح کرنا ہے ورنہ سست و کاہل اور بے نفسی کے عالم میں اس کی صبح ہوتی ہے۔

یہ حدیث بھی اور پر والی حدیث کی طرح بلخ ترین کتا یہ ہے۔ یہ دونوں حدیثیں نمونہ پیش کرتی ہیں کہ پیغمبر خدا شیطان سے ڈرانے اور عبادت خدا کا شوق دلانے میں اپنی امت کے نکتے خیر خواہ تھے۔

اگر ابو ہریرہ ان دونوں حدیثوں کے بیان کرنے میں سچے ہیں تو یقیناً انھوں نے پیغمبر کی نماز صبح کھا جانے کی حدیث بیان کر کے پیغمبر پر بدترین نعت باندھی ہے۔

انھیں ابو ہریرہ نے پیغمبر سے یہ حدیث بھی روایت کی ہے کہ ان حضرت نے ارشاد فرمایا لیس صلوة اقل علی المنافقین من الفجر والعشاء ولو يعلمون ما فيهما لا توھما ولو جوا۔ لقد هممت ان امر المؤمن فبقدم ثم امرس جلا يوم الناس ثم اخذ متعلا من نار فاحرق علی من لا يخرج الی الصلوة بعد منافقین کہ جتنا نماز صبح اور نماز عشاء پڑھا شاق گزرتا ہے اتنا اور کسی نماز کا پڑھا نہیں اگر انھیں معلوم ہو جائے کہ ان دونوں نمازوں میں کتنا خیر و برکت ہے تو جس طرح بن پڑے ضرور شریک ہوں چاہے گھنٹیوں کے بل چل کے سہی، میں نے چاہا کہ روزن کو حکم دوں کہ بعد اذان اتنا سکتے پھر ایک شخص کو نماز پڑھائے کہ کوکوں اس کے بعد آگ روشن کر کے ان تمام لوگوں کو جلا کر خاک کر دوں جو اس نماز میں شریک ہونے ہوں۔

ملاحظہ فرمائیے پیغمبر نے نماز فجر و عشاء کی کتنی شدید تاکید فرمائی ہے صرف سہ صبح بخاری پارہ ۱ صفحہ ۱۳۶ کتاب الصلوة باب فضل صلوة العشاء

تاکید ہی نہیں بلکہ جو لوگ نماز میں شریک نہ ہوں اور سوتے رہ جائیں انھیں مہاک
پھونک دینے کا تہیہ تک کیا۔ جب دوسروں کے ساتھ نماز صبح کے لیے آپ اپنی
سختی فرمائیں تو کیا خود اس نفل کے مرتکب ہو سکتے ہیں؟ خدا جزا سے خیر دے
عبدالشرین روح صحابی پینیر کو کیا خوب کہا ہے۔

وفینا رسول الله يستلوكتا به اذا استنق معروف من الفجر ساطع
اذا انالهدى بعد العمی فقلوبنا به موقنات ان ماقال واقع
یسبب یحافی جنبه عن فراشه اذا استنقلت بالعبادین مضاجع
ہم میں خدا کے وہ رسول ہیں جو سپیدہ سحری کے نو دار ہونے کے وقت
تلاوت کلام مجید فرماتے ہیں۔

”ہم گمراہ تھے انھوں نے ہماری ہدایت فرمائی اب ہمارے دلوں کا عالم
یہ ہے کہ پینیر کے ہر ارشاد کو حوت بکرت صبح یقین کرتے ہیں۔

جب کہ اور عبادت گزار بستر پر مجھو خواب ہوتے ہیں ہمارے پینیر بستر
سے دور عبادت اتھی میں شب بسر کرتے ہیں۔“

اب ہم حدیث کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اس کے باطل ہونے کے
قرائن ذکر کر کے اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔

یہ حدیث چند وجہوں سے باطل ہے پہلی وجہ تو یہ ہے کہ علماء کرام نے
پینیر کے خصوصیات جو مختصات ہیں یہ بات ذکر کی ہے کہ جب آپ مجھو خواب ہوتے
تو آپ کا دل بیدار رہتا۔ بہت سی صریح حدیثیں اس کی صراحت کرتی ہیں۔

لے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳۱ لے امام بخاری نے اس سلسلہ کے لیے عینہہ ایک باب
تالم کیا ہے ملاحظہ ہو صحیح بخاری پ ۱۴۹

۱۔ ام پینیر کی نبوت کے طلاات اور اسلام کے معجزات میں شمار کیا جاتا ہے لہذا جب
یہ طے شدہ ہے کہ سوتے میں بھی پینیر کا دل بیدار رہتا تھا تو نامکن ہے کہ پینیر سو کر صبح
کی نماز قضا کر جائیں کیونکہ اگر آنکھیں سوتی بھی رہی ہوں گی تو دل یقیناً بیدار رہا ہوگا
اور باتوں سے غافل رہا بھی ہو تو خدا سے تو ہرگز غافل نہ ہوگا۔

ایک مرتبہ پینیر صرت نماز شب پڑھ کر سوتے کے لیے لیٹ گئے نماز تو ابھی نہیں
پڑھی تھی آپ کی کسی بیوی نے کہا حضور پینیر نماز و ترپڑھے سو رہے ہیں تو آپ نے
فرمایا کہ آنکھ میری سوتی ہے مگر دل جاگ رہا ہے مطلب یہ کہ نماز و تروفت نہ ہونے
پسے لگی۔ جب نماز و تر کا اتنا دھیان تھا تو پھر نماز صبح کے لیے کتنا دھیان پہنچا پائے۔
دوسری وجہ اس حدیث کے باطل ہونے کی یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے وضاحت

کی ہے (جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے) کہ یہ واقعہ اس وقت پیش آیا جب آپ جنگ خیبر
فتح کر کے واپس تشریف لائے تھے۔ قابل غور یہ ہے کہ ابو ہریرہ جو اس واقعہ کے
بہت دنوں بعد مسلمان ہوئے کیونکہ یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ میں بھی اس واقعہ میں جو تھا۔

لے صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۳۱ باب کان النبی تنام عنینہ ولا ینام قلبہ من بعدہ ۲ ص ۱۳۱
لے صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۳۱ باب قضاء العلوۃ لے الیہ ابو ہریرہ اپنی زندگی کے آخری
دنوں میں بیان کیا کرتے کہ ”میں اپنی قوم کے چند افراد کے ساتھ قبول اسلام کے لیے مدینہ پہنچا
پینیر ان دنوں خیبر کی طرف تشریف لے گئے تھے اور مدینہ میں صباح بن عوفہ غفاری کو لوگوں
سزا کر گئے تھے ہم لوگوں نے صبح کی نماز انھیں کے پیچھے پڑھی جب ہم لوگ نماز سے فارغ ہوئے
تو صباح بن عوفہ نے کچھ زاد سفر ہم لوگوں کو دیا جس کی مدد سے ہم لوگ خدمت پینیر میں آئے
اس وقت خیبر فتح ہو چکا تھا مال غنیمت کی تقسیم ہو رہی تھی پینیر نے سلازوں سے ہم لوگوں
کے متعلق سفارش کی مسلمانوں نے اپنے حصوں میں ہمیں بھی شریک کر لیا جس طرح اور تمام مسلمانوں نے
مال غنیمت میں حصہ پایا ہم نے بھی حصہ پایا۔ یہ حدیث منہجہ میں ہے اور اس کے ساتھ

www.ziaraat.com

تیسری وجہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں بیان کیا ہے کہ پیغمبر نے فرمایا
لیاخذ کل رجل منکم براس من احدہ فان هذا منزل حصۃ الشیطان
قال ففعلنا ہر شخص اپنی سواری کا سر پکڑے کہ اس جگہ شیطان آ موجود ہوا ہے
ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ چنانچہ ہم نے تیل حکم پیغمبر کی ہم گذشتہ صفحات میں وضاحت
کر چکے ہیں کہ شیطان پیغمبر کے پاس بھی پھٹک نہیں سکتا تھا اور یہ بھی ہر شخص
جاتا ہے کہ ابو ہریرہ کو اس وقت تو کھانے کو بھی نصیب نہ تھا دوسروں کے
مکڑوں پر گذر اوقات تھی سواری ان کے پاس کہاں سے آتی۔

چوتھی وجہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں یہ بھی بیان کیا ہے کہ
شرد عا بالماء فتوضا ثم سجد سجدین ثم صلی صلاۃ الغدا
پیغمبر نے پانی منگایا وضو کیا دو سجدے کیے پھر نماز صبح پڑھی۔

نماز صبح تو پیغمبر نے اس لیے پڑھی ہوگی کہ فوت ہوگئی تھی آپ نے تضا کی ہوگی
لیکن دو سجدے کرنے کی وجہ ہماری سمجھ میں خاک نہ آئی۔ فاضل نووی شارح صحیح مسلم
بھی اس چیز کو گول کر گئے۔

پانچویں وجہ یہ ہے کہ فوج اور سردار فوج کا ہمیشہ سے یہ طریقہ رہا کہ کچھ پہرے دار
ہوا کرتے ہیں جب فوج والے سوتے ہیں تو وہ پہرے دار جاگ کر پرہا دیا کرتے ہیں
خضر صا وہ پرہا تو اس وقت اور سختی کے ساتھ دیا جاتا ہے جب فوج کے ہمراہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۴۸) کسی صحابی سے اس ضمن کی روایت وارد نہیں ہوئی لیکن جہور اہلسنت
ابو ہریرہ کو حسب عادت پچا سمجھے ہوئے اس روایت کو بھی صحیح سمجھ لیا اور بطور مسلمات خبر میں
ان کی موجودگی بھی بیان کرنے لگے مگر حقیقتاً خبر میں ان کی موجودگی کا کوئی ثبوت نہیں۔
صحیح و درست وہی بات ہے ہمارے ائمہ اہلبیت علیہم السلام سے منقول ہے کہ جب پیغمبر
خبر سے بڑھ کر آئے ہیں تب ابو ہریرہ مدینہ پہنچے اور اسلام لائے۔

بادشاہ بھی موجود ہوا اور دشمن کے شکنجے مارنے کا ہر وقت خطرہ لاحق ہو۔ پیغمبر کے
لنگر میں بہت سے منافق تھے جو ہر وقت سازشیں کرتے رہتے اور پیغمبر کی جان
پینے کی تدبیریں کرتے رہتے تھے لہذا کیونکر ممکن ہے کہ پیغمبر فوج کے اس معمولی
دستور سے بھی پہلو ہنسی کرنے کے مرتکب ہوں، آپ نے پہرے دار نہ رکھے ہوں جو
جاگ کر فوج کی پہرے داری کریں اور اپنے کو بھی خطرے میں ڈالے اور اذیت فوج کو بھی
پیغمبر اس صورتی تدبیر سے غافل تصور کیے ہی نہیں جاسکتے۔ اب سوال
یہ ہے کہ اگر پیغمبر اور فوج والے سو بھی گئے تھے تو کیا پرہا دیا بھی ہو گئے تھے۔

چھٹی وجہ یہ ہے کہ پیغمبر اس واقعہ میں ایک ہزار چھ سو لشکریوں کے ہمراہ تھے
جن میں دو سو سوار تھے باقی چودہ سو پیادہ تھے اور یہ بات عادتاً ناممکن ہے کہ
اس وقت پوری کی پوری فوج مجبوراً رہی ہو کوئی بھی نہ جاگا ہو اور نماز صبح کیلئے
دوسروں کو نہ جگا جاوے۔ مان بھی لیا جائے کہ سب پر اتنی نیند مسلط تھی کہ کوئی بھی بیدار
نہ ہوا تو کیا دو سو گھوڑوں کے ہنھانے سے بھی کوئی بیدار نہ ہوا ہو گا کیا گھوڑے
بھی سب کے سب سو رہے تھے اور صبح کے وقت اپنے چارہ گھاس تک سے غافل
تھے۔ یہ آخر کس نشہ کی نیند تھی کہ ۱۶ سو آدمی سب کے سب مجبوراً دو سو گھوڑے
اور بھی نیند میں چور نہ کوئی انسان جاگا نہ حیوان بیدار ہوا۔

①۴ گائے اور بھیڑیے کا فصیح زبان عربی میں باتیں کرنا

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی۔ ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں:-

قال صلی رسول اللہ صلاۃ
الصبح ثم اقبل علی الناس
فقال بینا جبل یسوف بقرۃ
پیغمبر نے ایک مرتبہ صبح کی نماز پڑھی پھر
مسلمانوں کی طرف متوجہ ہوئے اور ارشاد فرمایا
ایک شخص ایک گائے سے جانا تھا

ادرس کبھا فض بھا۔ فقالت انا لم تخلق لهذا انا خلقتنا للحدث: فقال الناس: سبحان الله بقرۃ تکلم! قال فانی اومن بهذا انا و ابو بکر وعمر و ما هما بشعر۔ و بینا سرجل فی غنمہ اذ عد الذئب فذهب منها بشاة فطلبها حتی استنفذها منه فقال له الذئب: استنفذتها منی! فمن لها یوم السبع؟ یوم لاسراعی لها غیری! فقال الناس سبحان الله ذئب ینکلهم! قال فانی اومن بهذا انا و ابو بکر وعمر و ما هما بشعر۔

اس پر بیٹھ گیا اور اسے امانا وہ گائے ملی ہی ساری کے لیے نہیں پیدا کی گئی بلکہ میری کہنی کے لیے پیدا کی گئی ہوں۔ پیغمبر کے پاس بیٹھے ہوئے لوگوں نے کہا سبحان اللہ گائے بھی کہیں برتنی ہے۔ آنحضرت نے فرمایا گائے کے برتنے پر میں بھی ایمان رکھتا ہوں اور ابو بکر و عمر بھی ایمان رکھتے ہیں۔ ابو بکر و عمر وہاں موجود تھے۔ نیز آنحضرت نے انشاء فرمایا ایک شخص نے کہا یا چار اہتاکا بھڑو آیا اور ایک بکری اٹھائے گیا وہ شخص اس بھڑے کے پیچھے دوڑا اور بھڑے کے منہ سے بکری چھین لی، اس پر بھڑے نے کہا تم نے بکری مجھ سے چھین لی؟ یوم السبع ہی بکری کو کون بچائے گا جبکہ میرے سوا کوئی اس بکری کا نگراں نہ ہوگا۔ پیغمبر کے ارشاد کو سن کر لوگوں نے کہا سبحان اللہ بھڑے بھی ہوتے ہیں؟ آنحضرت نے فرمایا اس پر ایمان رکھنا ہوا اور ابو بکر و عمر بھی اس پر ایمان رکھتے ہیں ابو بکر و عمر وہاں موجود تھے۔

ابو ہریرہ نہت منی ہا میں بیان کرنے کے لئے شائق تھے اس مشورے نے ایسی ایسی باتیں ان کی زبان سے نکلوائی ہیں جو دیدہ نہ شنیدہ جن کا عادتاً وقوع میں نہ آتا ہے صحیح بخاری ذرہ ذرہ ص ۱۰۱ صحیح مسلم جلد ۳ صفحہ ۱۰۱ ابی بکر بن زمام رحمہ اللہ

آنا ممکن! کیا کیا مزے کی حدیث بیان کی ہے کہ سینے اور سر ڈھینے۔ پتھر جناب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگا۔ موسیٰ نے طاقت لہوت کی آنکھیں پھوڑ ڈالیں جناب ایوب پر سونے کی ٹنڈی آکے گری۔

جوابات کی خدا کی قسم لا جواب کی پاپوش میں لگائی کرن آفتاب کی اس حدیث میں ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے کہ ایک گائے اور ایک بھڑے نے فصیح زبان عربی میں گفتگو کی۔ کسی کی عقل میں یہ بات آسکتی ہے۔ کوئی شخص اس کا تصور بھی کر سکتا ہے۔ ایسی باتیں اگر ہو بھی سکتی ہیں تو اس وقت جب خدا و عالم کو اپنے پیغمبر کی صداقت اور نبوت کا ثبوت دینا کو دینا مقصود ہوتا ہے بطور حیلہ اس قسم کے ناممکن و خارق عادتہ افعال ظہور میں آتے ہیں کہ دیکھو ہمارا پیغمبر اس امر پر قادر ہے کہ ع گنگ کو ماہر انداز تکلم کر دے۔ لیکن ابو ہریرہ نے جس گائے اور بھڑے کا ذکر کیا ہے وہاں نہ کوئی نبی کا ذکر ہے اور نہ نبوت کا ذکر کسی حیلہ کا۔ لہذا بے سبب بے ضرورت خواہ مخواہ قدرت کو اس کرشمہ ثانی کی کیا حاجت لاحق ہوئی۔

سجرات و خارق عادتہ باتیں کھیل ٹھٹھا تو نہیں کہ بے کار فضول ظہور میں آتی رہیں۔ اور ابو بکر و عمر کا نام جو انھوں نے ضمیمہ کے طور پر اس حدیث میں چپکا دیا ہے اس سے کون سی تفصیلات ان دونوں حضرات کی ثابت ہو گئی۔ کاش ابو بکر و عمر کے زمانے میں ابو ہریرہ نے یہ حدیث بیان کی ہوتی اور یہ دونوں حضرات بھی سنے ہوتے تو اس وقت ابو ہریرہ کو اپنی قدر و حاقیت معلوم ہوتی مگر ابو ہریرہ نے اپنی ندرت پسند طبیعت کی سیری کے لیے یہ حدیث اس وقت بیان کی جب کوئی ٹوکنے والا موجود نہ تھا۔

۱۸) ابوبکر کا سفر ہجری میں افریج مقرر کیا جانا اور اسی سال ابو ہریرہ کا برأت کا اعلان پڑھ کر سنانا

بخاری و مسلم نے حمید بن عبدالرحمان بن عوف سے وہ ایسا کی ہے کہ ابو ہریرہ نے ان سے بیان کیا۔

ان ابابکر الصديق بعثه في الحججة التي امره عليها رسول الله قبل حجة الوداع بسنة يوم النحر في رهط يوذنون في الناس ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيعة يعني بيان بخاری نے انھیں حمید سے اور انھوں نے ابو ہریرہ سے یہ حدیث بھی روایت کی ہے:-

قال بعثني ابوبکر الصديق في تلك الحججة في مومنين بعثهم يوم النحر يوذنون عني ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيعة عربيان (قال) نخر امدت النبي بعلى فامرته ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ اس حج میں ابوبکر نے مجھے قرآنی کے دن اعلان کرنے والوں کے ہمراہ بھیجا تاکہ مقام منیٰ میں یہ اعلان ہم لوگ کریں کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور نہ کوئی شخص خانہ کعبہ کا رہنما طواف کرے۔ ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پھر پیغمبر نے علی کو بھی

۱۸) صحیح بخاری پارہ ۱۱ ص ۱۱۱ کتاب الحج باب لا يطوف بالبيعة عربيان صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۱۱ باب لا يحج بالبيعة مشرك ولا يطوف بالبيعة عربيان ۱۲

ان یوزن ببراءة فاذن معنا علی فی اهل منیٰ یوالنحو الحدیث میں ہمارے ساتھ اعلان کیا۔

شام کی سیاست سے نہ تو یہ بات بعید و تعجب خیز تھی کہ ابو ہریرہ و حمید کو یہ حدیث بیان کرنے پر مجبور کیا گیا جو نہ یہی امر چنداں باعث حیرت ہے کہ خود ان دونوں نے شامی حکومت کی خوشامد و چاہلوسی میں یہ حدیث گڑھی جو۔ ابو ہریرہ شام گئے ہی تھے اس لیے کہ اپنے کاروبار کو خوب ترقی دیں اور ان گڑھے حدیثیں بیان کر کے درہم و دینار سے اپنا گھر بھر لیں اس وقت دنیا شاہان بنی امیہ کے قدموں میں تھی اور وحسی و آل نبی پر امت تراشی سے بہتر اور نفع بخش تجارت اس زمانہ میں کوئی نہ تھی۔

یہ حمید بخاندان لوگوں کے ایک تھے جو معاویہ کے لیے خاص طور سے تیار کیے گئے تھے تاکہ اس قسم کی حدیثیں جہاں تک ہو سکے افرار کریں اور دنیا کو کھانے کے لیے عبادت و پرہیزگاری کا لبادہ اوڑھے رہیں اور دشمنان علی سے حدیثیں سن سن کر روایا کریں۔ یہ عمل کی دشمنی و عداوت میں بنی امیہ کی کسی فرد سے بھی پیچھے نہیں تھے اور ہونا بھی چاہیے تھا کیونکہ ہندہ بکر خوارہ جیسی عورتوں ہی کی کوکھ سے پیدا ہوئے تھے۔ ان حمید کی ماں ام کلثوم عقبہ بن ابی معیط کی بیٹی اور ولید بن عقبہ کی بیٹی تھیں اور ان کی نانی عثمان بن عفان کی ماں تھی یہ تو مادری سلسلہ نسب تھا

۱۸) صحیح بخاری پارہ ۱۱ ص ۱۱۱ تفسیر سورہ برأت ص ۱۱۱ حمید نے معاویہ سے حدیث سنی چنانچہ وہ صحیح بخاری میں موجود ہے نہمان بن بشر سے حدیث سنی وہ صحیح مسلم میں موجود ہے ان کے علاوہ سیزہ بن شہبہ ابن زبیر مروان اور انھیں جیسے بہت سے دشمنان علی سے اس نے حدیثیں سنیں اور روایت کی۔

ہا پ تھے۔ عبدالرحمان بن عوف ان کا حال کس سے پوچھا ہے۔ علی سے دشمنی اور بروز شومی عثمان کی طرف ذاری دنیا جانتی ہے لہذا اگر بلا ایک خود کراؤ اور سرت نیم چڑھا حمیدہ ابو ہریرہ نے اس میں گرفت حدیث میں ایسا کر لیا ہوا اور دونوں نے ملی کر اس حدیث کو شہرت دی جو تو کون سے تعجب کی بات ہے۔

ہم جن اباب سے اس حدیث کو باطل قرار دیتے ہیں ان میں سے ایک واضح سبب یہ ہے کہ خود انھیں ابو ہریرہ نے (بنی امیہ کی حاشیہ نشینی اختیار کرنے کے بعد) یہ حدیث بیان کی تھی تھے

كنت في البعث الذين
بعثهم رسول الله مع علي
بعداوة فقال له ولدا المحسرة:
فبعه كنته تنادون؟ قال: كذا
نقول لا يدخل الجنة الا مومن
ولا يحج بعد العام مشرك و
لا يطوف بالبيت عريان
ومن كان بليته وبين رسول الله

پنیر نے جن لوگوں کو علی کے ہمراہ اعلان ہونے کے لیے روانہ کیا تھا ان لوگوں میں میں بھی تھا۔ ابو ہریرہ کے لئے عروہ نے پوچھا کہ آپ لوگوں نے جا کر اعلان کیا کیا؟ ابو ہریرہ نے کہا کہ ہم نے یہ اعلان کیا کہ جن میں مومن ہی جائیں گے اور اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور نہ نماز کبیرہ کا کوئی برہنہ ہو کر طواف کرے اور جس کے اور رسول کے درمیان کوئی معاہدہ تھا

سے عبدالرحمان کی زوجہ ام کلثوم نبیہ عقبہ حضرت عثمان کی ماویہ بن اور ولید کی حقیقی بہن تھی تھے امام حاکم نے مستدرک جلد ۲ تفسیر سورہ برات میں اس حدیث کو لکھا ہے اور صحیح قرار دیا ہے علامہ ذہبی نے بھی اس حدیث کے صحت کی صراحت کرتے ہوئے یہ حدیث روک دی ہے۔ امام احمد نے مستدرک جلد ۲ ۲۵۹ میں بھی اس حدیث کو لکھا ہے ان کی لفظیں یہ ہیں کہتے مع علی حین بعثہ رسول اللہ الی اهل مکہ میں حضرت علی کے ہمراہ تھا جبکہ آپ کا آنحضرت سے اہل مکہ کی طرف روانہ کیا۔

عہد فاجلہ الی اربعۃ وہ بس چار مہینے تک باقی رہے گا۔ میں نے اشہر فنادیت حتی صحل اس اعلان کو بہت صحیح کرنا یا یہاں تک کہ صوتی۔ میری آواز پھٹ گئی۔

ابو ہریرہ کی یہ حدیث مستند و موثق طریقوں سے ثابت و مسلم ہے اس حدیث میں ابو ہریرہ نے کہیں بھی ابو بکر کا نام نہیں لیا بلکہ یہ صراحت کی ہے کہ سورہ برات کے موقع پر پنیر نے جن لوگوں کو بھیجا تھا انھیں علی کی ہمراہی میں۔ علی کو حاکم و افسر اور باقی سب لوگوں کو ان کا تابع بنا کر بھیجا تھا۔ اسی افسر کی ابو ہریرہ نے مذکورہ بالا حدیث میں ابو بکر کے سر سنڈھا ہے۔ لہذا جب اس موخر الذکر حدیث میں ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پنیر نے ہمیں علی کی میت میں بھیجا تھا یہ پھر مذکورہ بالا حدیث کے کیا معنی؟ کہ قربانی کے دن اعلان کرنے والوں کے ساتھ ابو بکر نے مجھے بھیجا اور یہ کیوں کہا کہ پھر پنیر نے علی کو ساتھ کر دیا کہ وہ بھی ہمارے ساتھ اعلان کریں

سے علمائے ابو ہریرہ کے اس فقرہ فاجلہ الی اربعۃ اشہر کو غلط قرار دیا ہے کیونکہ امیر المؤمنین نے اس موقع پر خطبہ ارشاد فرمایا تھا اس میں یہ جملہ تھا ومن کان له عهد من المشركين فاجلہ الی امداء بالغا ما بلغ ومن ليس له امداء فاجلہ الی اربعۃ اشہر۔ جن مشرکین میں سے جس کسی کے ساتھ رسول نے معاہدہ فرمایا ہے تو جو مدت اس عہد میں مقرر کی جا چکی ہے اس مدت تک وہ معاہدہ برقرار رہے گا اور جس معاہدہ میں کوئی مدت نہ لکھی ہو وہ صرف چار مہینے تک نافذ العمل ہے۔ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ابو ہریرہ اس موقع پر صحیح لفظوں میں بھی نہیں خواہ مخواہ کے دعوے دار ہیں کہ میں بھی علی کے ساتھ بھیجا گیا تھا اس لیے اعلان کی صحیح لفظیں انھیں یاد نہ ہو سکیں۔ ابو ہریرہ سے یہ کوئی تعجب کی بات بھی نہیں وہ اکثر و بیشتر ایسے مواقع پر اپنی موجودگی کا دعویٰ کر دیا کرتے تھے جہاں وہ رہے ہی نہیں اس لیے بات کچھ ہوا کرتی اور بیان کچھ کر دیا کرتے۔ جیسا کہ آئندہ ہم ذرا وضاحت کریں گے۔

ایک حدیث میں علی کو افسر حج بناتے ہیں اور ایک میں ابو بکر کو ایک بام دود جہاں اسی کا نام ہے۔

میں نمبر دار اصل حقیقت کی وضاحت کیے دیتا ہوں۔

۱۔ صحیح واقدہ کیا تھا؟ مختصر تفصیل اس واقعہ کی یہ ہے کہ جب سورہ برات پیغمبر پر نازل ہوئی تو آپ نے ابو بکر کو اسے دے کر بھیجا تاکہ بروز حج سارے حج کو پڑھ کر سنا دیں اور اعلان کر دیں کہ "اشہد اور رسول مشرکین سے بے تعلق ہیں ان سے اب تک جو معاہدے تھے وہ ختم کیے جاتے ہیں اور اس سال کے بعد پھر مکہ میں کوئی مشرک قدم نہ رکھے نہ کوئی شخص خانہ کعبہ کا برہنہ سطوات کرے" ابو بکر سوہ کو لے کر زیادہ دور نہ گئے ہوں گے کہ خداوند عالم کی طرف سے پیغمبر پر وحی نازل ہوئی کہ لا یودی عنک الا انت اور جل منک اسے پیغمبر اس کام کو یا تو خود انجام دو یا اسے بھیجو جرم سے ہو۔ آپ نے علی کو بلا یا حکم دیا کہ جلد جا کر ابو بکر سے ملو اور سورہ برات لے کر مکہ جاؤ اور خدا و رسول کی طرف سے یہ اعلان تم جا کر کر آؤ اور اس موسم حج کی افسری پیغمبر نے علی کو بخشی انھیں حکم دیا کہ ابو بکر کو اختیار دینا کہ چاہے تمھارے ساتھ تمھاری ماتحتی میں جائیں یا مدینہ لوٹ آئیں۔ علی پیغمبر کے ناقہ عضبا چہ سوار ہوئے اور ابو بکر کو راستہ میں جایا، ابو بکر نے علی سے پوچھا کیسے آنا ہوا ابو الحسن؟ علی نے کہا پیغمبر نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تم سے آیات لے لوں اور اپنی زبان سے جا کر معاہدہ کی منسوخی کا اعلان کروں تمھیں اختیار ہے میرے ساتھ چلو یا رسول کے پاس پلٹ جاؤ۔ ابو بکر نے کہا میں پلٹ ہی جاؤں گا۔ علی

لے علامہ طبری نے بیان جلد ۳ میں اس واقعہ کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ہمارے اصحاب نے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے حضرت کو مہج کا افسر مقرر کیا اور اپنے جب جا کر ابو بکر سے سورہ برات لے لیا تو وہ در پلٹ آئے ۱۲ سے اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کیونکر ممکن ہے کہ پیغمبر سورہ برات

(۱۵۸) صحیح واقدہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۵۸) ابو بکر کو اس کے جا کر حج کے مقام پر مشرکین کو پڑھ کر سنا دو اور قبل اس کے کہ حج کا وقت آئے آپ انھیں معزول کر دیں عمل کا وقت آنے سے پہلے حکم کو منسوخ کر دینے کے کیا معنی؟ یہ تو نہ خدا ہی کے لیے جائز نہ رسول ہی کے لیے جائز نہ ایک وقت میں کے لیے کوئی حکم دیں اور قبل اس کے کہ وہ وقت آئے اس حکم کو منسوخ کر دینا تو اس کا جواب یہ ہے کہ ایسا نہیں ہے بلکہ پیغمبر کا ابو بکر کو جانے کا حکم دینا اور پھر حج کا وقت آنے سے پہلے ان کو واپس بلا لینا بتاتا ہے کہ حضرت ابو بکر حقیقتاً صرت مکہ کی طرف جانے کے مکلف کیے گئے تھے۔ تبلیغ سورہ برات تو بعد کی چیز تھی اصل حکم انھیں یہ تھا کہ وہ فقط مکہ کی طرف سورہ برات لے کر روانہ ہو جائیں۔ تاکہ وہ جب کچھ راستہ طے کریں تو انھیں واپس بلا لیا جائے اور ان کی جگہ علی کو بھیجا جائے اور اس طرح علی کی تفصیلات ظاہر ہو جو شروع ہی میں صحیح دینے پر ہرگز نظر نہ ہوتی۔ مثال کے طور پر لیا کھجا جائے کہ خداوند عالم نے نظائر حالات جناب ابراہیم کو ذبح اسماعیل کا حکم دیا اور جب ابراہیم آمادہ ذبح ہوئے اسماعیل کو زمین پر لٹایا، خدا کا حکم پہنچا کہ تم نے خواب کو سچ کر دکھایا معلوم ہوا کہ فی الحقیقت جناب ابراہیم ذبح کر دینے پر تیار نہیں ہوئے تھے بلکہ ذبح کے ابتدائی مراحل، ذبح کے مقدمات بجالانے پر تیار ہوئے تھے تاکہ اس وقت قلب کے نظاہرہ کی وجہ سے ابراہیم و اسماعیل دونوں کے وہ عظیم الشان فضائل آشکارا ہوں جس سے جاہل لوگ لاعلم تھے لہذا جس طرح اس واقعہ کے متعلق "عمل کا وقت آنے سے پہلے حکم کا منسوخ ہوجانا" نہیں کہا جاسکتا، اسی طرح ابو بکر کا حکم دیا جانا اور پھر راستہ سے پلٹ لیا جانا نہیں۔ وہاں درحقیقت مقدمات ذبح عمل میں لانے پر ابراہیم تیار تھے۔ یہاں ابو بکر کو مکہ کی طرف سفر کرنے کے باوجود مقدمات ذبح کرنے ہی کا حکم تھا نہ یہاں تبلیغ سورہ برات ہی کا حکم تھا۔ وہاں غلیل کو مقدمات ذبح کا حکم دیا گیا تاکہ ابراہیم و اسماعیل کی فضیلت آشکار ہو۔ یہاں ابو بکر کو مکہ جانے کا حکم دیا گیا تاکہ راستے سے انھیں پلٹ کر علی کو بھیجا جائے اور علی کی فضیلت آشکارا ہو۔

(۱۵۹) صحیح واقدہ

باقی حاجین کو لے کر مکہ پہنچے اور ابو بکر مدینہ واپس آئے اور خدمتِ پیغمبر میں
 اگر عرض کی یا رسول اللہ پہلے تو آپ نے مجھے امتیازی درجہ دیا حج کی افسری
 اور سورہ برات کی تبلیغ کا شرف عنایت فرما کر روانہ کیا اور جب میں روانہ ہو گیا
 تو آپ نے واپس بلایا، کیا خطا مجھ سے ہوئی؟ کیا میرے بارے میں قرآن کی
 کوئی آیت آئی؟ آنحضرت نے فرمایا: نہیں، البتہ جبریل امین خدا کا پیغام
 میرے پاس لے کر آئے کہ اس کام کو یا تو تم خود انجام دو یا وہ انجام دے جو
 تم سے ہو۔ اور علی مجھ سے ہیں میری طرف سے علی ہی کاموں کو انجام دے سکتے
 ہیں۔ یہ مختصر واقعہ ہے اور اس کے متعلق المصنوعین سے متواتر حدیثیں مروی
 ہیں (دیکھیے تفسیر فی اور ارشاد جناب شیخ مفید)

۲۔ جمود الہنت کی روایتوں سے بھی مذکورہ بالا عبادت کی پوری پوری
 تائید ہوتی ہے خود حضرت ابو بکر کی یہ صریحی واضح حدیث ہے۔ حضرت ابو بکر
 بیان کرتے ہیں:-

قال: ان النبی بعثنی پیغمبر نے مجھے سورہ برات دے کر روانہ کیا
 بعبادۃ لاهل مکة (ایچھ عبدالعالم) تاکہ میں اہل مکہ کے سامنے جا کر اعلان کر دوں
 مشرک ولایطوف بالبيت کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۵۹) کی جگہ اسی طرح جنگ خیر کے موقع پر پیغمبر نے انہما فیصلت علی کے لیے
 پہلے ابو بکر کو روانہ فرما کر کے بھیجا وہ شگست خوردہ واپس آئے پھر عمر کو بھیجا وہ بھی شگست
 کھا کر واپس آئے ان دونوں کے واپس آجانے کے بعد پیغمبر نے فرمایا کہ کل میں علم ہے دوں گا
 جس کے ہاتھوں پر خدا تمنا لینی بخنے گا جو اللہ رسول کو دوست رکھتا ہے اور جسے اللہ رسول
 دوست رکھے ہیں پیغمبر نے علم کر دیا اور خدا نے علی ہی کے ہاتھوں پر فتح عنایت فرمائی اور آپ کی
 عظمت جلال و اہمیت بڑی جوش و خروش ہی میں مجھ دینے پر ظاہر ہوتی۔ ایسے ہی سب کے واقعات تاریخ میں
 ڈھرتے دھرتے ہیں۔

عویان ولا یدخل الجنة
 الا نفس مسلمة ومن کان
 بینہ و بین رسول اللہ مدۃ
 فاجلہ الی مدتہ و اللہ بری
 من المضرکین و رسولہ (قال)
 فسرت بها ثلاثا ثقت ال
 رسول اللہ لعلی، الحق ابابکر
 فردّہ عتی و بلغھا انت
 (قال) ففعل علی ذالک
 و رجعت الی المدینة فلما
 قد مت علی النبی بکیمت
 الیہ و قلت یا رسول اللہ حدث
 فی شیء قال ما حدثت
 فیک الا خیر و لکنی امرت
 ان لا یبلغھا الا انا و رجل منی۔
 (مسند امام احمد جلد ۱ ص ۱۷)

عز کرنے کی بات ہے اگر تبلیغ سورہ برات ابو بکر ہی کے ہوتے تو پھر دتے
 کیوں، روزنامی وجہ سے تو ہوا کہ عہدہ پانے کے بعد معزول کر دیے گئے۔
 اسی مضمون کی ایک حدیث حضرت علی سے مروی ہے جس میں آپ فرماتے
 ہیں: جب سورہ برات کی دس آیتیں نازل ہوئیں تو پیغمبر نے ابو بکر کو بلایا اور انھیں
 دس آیتیں دے کر بھیجا کہ اہل مکہ کو جا کر سنائے اور آپ نے مجھے ملا کر کہا جا کر

ابوبکر سے ملو جہاں بھی ان سے ملاقات ہو جائے نوشتہ اُن سے لے لو اور خود اہل مکہ کے پاس جا کر پڑھ کر سنا دو۔ چنانچہ میں ابوبکر سے جاملہ اور ان سے نوشتہ لے لیا اور ابوبکر پنیر کے پاس پلٹ آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ کیا میرے پاس میں کوئی آیت اُتری ہے آپ نے فرمایا، نہیں، البتہ جبرئیل یہ حکم لے کر آئے تھے کہ تمھاری طرف سے ادائے فرائض یا تو تم خود کرو یا وہ شخص کرے جو تم سے ہو۔ (مسند امام احمد جلد ۱ ص ۱۵۱)

ایک اور مقام پر امیر المؤمنین نے فرمایا "پیغمبر نے تبلیغ برأت کے لیے ابوبکر کو اہل مکہ کی طرف روانہ کیا پھر مجھے اُن کے پیچھے بھیجا اور ارشاد فرمایا نوشتہ ابوبکر سے جا کر لے لو اور تم خود لے کر جاؤ۔ چنانچہ میں نے ابوبکر کو راستہ میں جا لیا اُن سے نوشتہ لے لیا وہ محمودون وغلبین ہیز پلٹ آئے اور اگر خدمت پیغمبر میں عرض کی یا رسول اللہ کیا میرے پاس میں کوئی آیت نازل ہوئی؟ آپ نے فرمایا نہیں البتہ مجھے یہ حکم ہوا کہ یا تو میں خود تبلیغ کروں یا میرے اہلبیت میں سے کوئی مرد کرے۔ (خصائص نسائی ص ۲۳۳ مسند امام احمد۔ نیز دیگر محققین و محدثین نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے۔

یہی مضمون ابن عباس کی ایک مشہور حدیث میں ہے انھوں نے ایک مرتبہ امیر المؤمنین کے دشمنوں کو قائل کرتے ہوئے حضرت کے فضائل اور اسباب فضیلت میں ایک طویلانی تقریر کی تھی جس میں یہ بھی کہا تھا۔

شعبت رسول اللہ ابابکر	پھر پیغمبر نے ابوبکر کو سورۃ برأت دے کر
لبسوا آل التوبہ فبعث علیہا	بھیجا اور اُن کے پیچھے فوراً ہی علی کو روانہ کیا
خلقه فاخذہا منہ و	علی نے اُن سے وہ سورہ جا کر لے لی اور
قال: لا ینذہب بھا الا رجل	آن حضرت نے ابوبکر سے کہا اس سورہ کو

ہو منی وانا منہ لہ | یا تو میں خود لے کر جا سکتا ہوں یا وہ مجھ سے ہو۔ دشمنان و حاسدین علی نے ابن عباس کی زبانی علی کی یہ فضیلت سن کر چون و چرا تک نہ کی۔ اگر حضرت ابوبکر اس برکت جج کے امیر ہوتے تو دشمنان علی چپے نہیں رہتے ابن عباس کے آگے سر نہ جھکا دیتے مگر ابن عباس نے بات ہی ایسی کہی تھی جسے جھٹلانا ناممکن تھا۔

ابن عباس جو حبہ کلامۃ کے لقب سے یاد کیے جاتے ہیں انھیں نہ جانے کتنے مواقع ایسے پیش آئے جہاں انھوں نے بباگم دہل علی کی افضلیت کا تذکرہ کیا اور اعلان حق سے باز نہ رہے۔

ایک مرتبہ کا واقعہ انھیں ابن عباس کی لفظوں میں سننے میں ایک مرتبہ مدینہ کے راستوں میں کسی راستہ پر عمر کے ہمراہ چل رہا تھا عمر نے کہا اے ابن عباس میں تو تمھارے صاحب (حضرت علی) کو مظلوم ہی تصور کرتا ہوں میں نے اپنے جی میں کہا کہ یہ آج مجھ سے بازی نہ لے جا سکیں گے۔ میں نے کہا سکاہ اتوان پر جو ظلم ہوا ہے اس کی تلافی کر دیجیے (یعنی خلافت ان کے حوالہ کر دیجیے) اس پر انھوں نے اپنا ہاتھ تیرے ہاتھ سے نکال لیا اور فرماتے ہوئے آگے بڑھ گئے پھر ٹھہرے، میں جلدی سے آگے بڑھ کر جا ملا۔ انھوں نے کہا اے ابن عباس میرا خیال ہے کہ لوگوں نے علی کو جو خلیفہ مذہب نے دیا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ لوگوں نے انھیں کم سن سمجھا میں نے عرض کیا مگر خدا کی قسم اللہ ورسول نے تو اس وقت بھی

سے سند رک امام حاکم جلد ۳ ص ۳۳۳ امام حاکم نے اس حدیث کو حضرت علی کے فضائل کے ضمن میں لکھا ہے اور صحیح قرار دیا ہے علامہ ذہبی نے بھی اس حدیث کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے تحفیر سند تک میں باقی لکھا ہے۔ امام نسائی نے خصائص نسائی ص ۱۱۱ میں اور امام احمد نے مسند جلد اول ص ۱۱۱ میں اس حدیث کو لکھا ہے۔

اُن کو کم سن نہ جانا جبکہ حکم دیا تھا کہ ابوبکر سے جا کر طوافِ مسجدہ برأت لے لو۔ اس پر عمر نے میری طرف سے ٹہن پھیر لیا اور آگے بڑھ گئے۔

اس حدیث کو زبیر بن عابد بن عبد اللہ بن حبیب بن ثابت بن عبد اللہ بن زبیر نے اپنی کتاب صحیح
رفیعیات میں روایت کیا ہے جسے اس نے متوکل خلیفہ کے بیٹے سو فی بائند کے لیے تحریر کیا تھا
یہ صدیقی کہتے ہیں کہ زبیر بن عابد ایسا دشمن علی اپنی اس کتاب میں جو متوکل ایسے وقت امیر المؤمنین
کے بیٹے کے لئے اس نے تالیف کی تھی اس حدیث کو لکھ جائے، ابن عباد کی عداوت علی اور ولایت
کئی دھکی چھپی بات نہیں دُنیا جانتی ہے۔ یہ وہی زبیر ہیں کہ ولاد امیر المؤمنین میں سے ایک شخص
نے قبر رسول منبر رسول کے درمیان حلف لینے کو کہا تو اس نے جھوٹا حلف اٹھانے میں تامل نہ کیا اور
خداوند عالم نے جس میں اسے مبتلا کیا یہ علویوں اور حضرت علی کی بہت منفعت کیا کرتا تھا علویوں نے اسے
قتل کرنا چاہا تو بھاگ کر اپنے چچا مصعب بن عبد اللہ بن حبیب کے پاس پہنچا اور اس کی دستبرد میں
سے امان لاد لیجئے مگر یہ آرزو پوری نہ ہوئی کیونکہ اس کا چچا علویوں سے کر لینے کا حامی نہ تھا (راوی صحیح) حال
حالاً مصعب زبیر کا باپ بگاڑ یہ حضرت ام رضاء کے سخت ترین دشمنوں میں سے تھا چنانچہ امام نے لکھے
بد عاقر زبالی اور یہ اپنے قصر سے گرا اور اس کی گردن ٹوٹ گئی۔ اس کا دادا عبد اللہ بن حبیب شخص ہے
جس نے ہارون کو یحییٰ بن عبد اللہ بن امام حسن کے قتل کا فتویٰ دیا تھا اور کہا تھا کہ یحییٰ کو قتل
کر ڈالیے ان کا خون میری گردن پر۔ ہارون نے کہا میں یحییٰ کو امان نام لکھ کر اپنے ہاتھوں سے
لے چکا ہوں کیسے قتل کروں۔ عبد اللہ نے کہا امان کیسی؟ انھیں کوئی امان نہیں اور یحییٰ کی طرف
بڑھ کر اُن سے زبردستی امان نام لے کر بھاڑ ڈالا۔ یہ پورا کا پورا خاندان زبیر سے لے کر اس کے
مورثہ علی بن عبد اللہ بن زبیر تک سبھی عداوت نبی علی بن شہرہ آفاق ہے۔ اسی عداوت ہی کی وجہ سے
زبیر بن عابد نے متوکل کے دربار میں مصافحہ پائی اور متوکل نے اپنے لئے موافق فیصلہ کیا اسے معذور کیا اور
دس ہزار درہم اور دس ہندوق کپڑے اور دس سو تیرے گدھے اپنے سامان سمیت سامرا جائے۔ چنانچہ اس نے
موت کو چڑھایا اور اسکے لیے کتاب خفیات تالیف کی۔ یہ بلند پایہ کتابوں میں شامل ہے، ہم ان کے حوالے کرتے ہیں

خدا بھلا کرے ابن عباس نے حضرت عمر کو کیسا قائل کیا تمام راہیں مسدود کر دیں
اور حضرت عمر سے کچھ بن نہ پڑا سو اس کے کہ منہ موڑ لیا اور جلد ہی سے آگے بڑھ گئے اگر
تبلیغِ سورہ برأت والے سال موسم حج کے انفرادی امیر ابوبکر ہی ہوتے (جیسا کہ ابو ہریرہ نے
اس حدیث میں کہا ہے) تو حضرت عمر تیزی سے آگے کیوں بڑھ جاتے ابن عباس کو
جو اب لیتے۔ اُن کی بافت کی سختی سے تردید کرتے۔ قصہ یہ ہے کہ حضرت عمر بھی تو ابوبکر
کے ساتھ ساتھ سورہ برأت کی تبلیغ کرنے گئے تھے اور حضرت ابوبکر ہی کے ساتھ چلے آئے
تھے لہذا انھیں اصل واقعہ کی بخوبی اطلاع تھی وہ ابن عباس کو جھٹلاتے کیونکہ
حسن بصری سے حضرت علی کے متعلق پوچھا گیا تو انھوں نے کہا "میں اس شخص کے
متعلق کیا لب کشائی کروں جس نے چاروں بزرگیوں کو اپنے دامن میں سمیٹ لیا تھا اپنے
سورہ برأت کی تبلیغ پر انھیں امین بنایا، غزوة تبوک کے موقع پر پیغمبر کا قیمتی نقرہ ان کے
متعلق امارت رضی ان نکلون منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ الا انہ لا نبوت
بعدی کیا تم اس پر لاضی نہیں ہو کہ تمہیں مجھ سے وہی منزلت حاصل ہے جو
ہارون کو موسیٰ سے تھی سو اس کے کہ میرے بعد نبوت کا دروازہ بند ہے پیغمبر نے
یہاں صرف نبوت کو مستثنیٰ کیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ ہر فضیلت و بزرگی میں پیغمبر کے
دوش بدوش تھے سو نبوت کے اگر وہ کسی بافت میں علی کم ہوتے تو جس طرح پیغمبر نے
نبوت کا استثنا فرمایا تھا اسی طرح اس چیز کا بھی استثنا فرمادیتے۔

پیغمبر کا فرمانا کہ میں دو گراں قدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں ایک کتاب خدا
دوسری میری عزت، آپ پر کوئی حاکم نہیں مقرر کیا گیا آپ ہمیشہ حاکم ہی رہے۔
آپ کے علاوہ کوئی حاکم بنایا گیا بھی تو آپ پر نہیں دوسروں پر بنایا گیا۔
دُنیا جانتی ہے کہ حسن بصری ابوبکر کے کتنے بڑے مخلصین میں سے تھے،

ابو بکر کے فضائل بیان کرنے کی ہر وقت تہنیتی تہنیتی تھی، لہذا اگر سورہ براءت والے سال علی نہیں ابو بکر افسر جہت ہوئے تو حسن بصری ہرگز ان کی افسری کو نہ چھپاتے نہ حق محبت ابی بکر ادا کرنے میں کوتاہی کرتے۔ اور نہ یہ گواہی دیتے کہ علی کبھی محکوم نہیں بنائے گئے۔ اور حضرت ابو بکر کی طرف یہ اشارہ نہ کیے ہوئے کہ اگر آپ کے علاوہ کوئی حاکم بنایا گیا تو دوسروں پر بنایا گیا آپ پر نہیں۔

حسن بصری کی لفظوں پر غور کرنے سے معلوم ہوگا کہ انھوں نے تبلیغ سورہ براءت پر زمین بنایا جاتا بہت بڑی بات بہت بڑا فضل و شرفِ اعلیٰ ترین منزلت بھی ہے کہ جس کے لائق و سزاوار علی کے علاوہ کوئی تھا ہی نہیں صحابہ کا عالم یہ تھا کہ جب عبد ابو بکر و عمر میں علی کے فضائل کا تذکرہ کرتے تو اس تبلیغ سورہ براءت کو بھی آپ کے خصوصی فضائل و مناقب میں بیان کرتے اور کوئی بھی مسترض نہ ہوتا۔

سعد بن ابی وقاص مشہور صحابی پیغمبر ان کا بیان ہے "پیغمبر نے ابو بکر کو سورہ براءت دے کر بھیجا جب وہ راستے میں تھے اس حضرت نے علی کو بھیجا علی نے سورہ براءت جا کر ان سے لے لیا اور خود لے کر مکہ گئے اس پر ابو بکر دل میں بہت غلین ہوئے، پیغمبر نے کہا میری طرف سے ادا ہو گیا تو میں کر سکتا ہوں یا وہ جو مجھ سے ہو۔"

انس صحابی پیغمبر کا بیان ہے "پیغمبر نے سورہ براءت دے کر ابو بکر کو روانہ کیا پھر انھیں واپس بلا یا اور کہا اس سورہ کو کسی دوسرے کا لے جانا مناسب نہیں یا تو میں لے جاؤں یا میرے اہل میں سے کوئی شخص، چنانچہ آپ نے علی کو بلا یا اور انھیں سورہ براءت دے کر روانہ کیا۔"

عبد اللہ بن عمر سے صحیح بن عمر اللہی نے حضرت علی کے متعلق پوچھا عبد اللہ نے جھجک دیا اور کہا میں نے تمہیں علی کے متعلق بتایا نہیں؟ یہ سجد کے اندر پیغمبر کا گھر ہے اور یہ علی کا گھر ہے، رسول اللہ نے ابو بکر و عمر کو سورہ براءت دے کر مکہ کی طرف روانہ کیا وہ دونوں روانہ ہوئے جا ہی رہے تھے کہ ایک سوار کو آتے دیکھا، دونوں نے پوچھا کون؟ سوار نے کہا میں ہوں علی، اسے ابو بکر وہ نوبت جو رسول نے تمہیں دیا ہے مجھے دو۔ ابو بکر نے کہا میرے متعلق کیا ہوا علی نے کہا مجھے تو کوئی بات معلوم نہیں! علی نے وہ نوبت ان سے لے لیا اور ابو بکر و عمر مدینہ پہنچ آئے اور اگر پیغمبر سے کہا، ہمارے بارے میں کیا ہوا حضور؟ ان حضرت نے فرمایا کچھ نہیں، البتہ مجھ سے کہا گیا کہ تمہاری طرف سے تبلیغ یا تو تم کر سکتے ہو یا تم سے کوئی شخص۔"

اس سلسلہ میں بے شمار حدیثیں ہیں اور سبھی صراحت بتاتی ہیں کہ ابو بکر راستہ ہی سے مدینہ پہنچ آئے تھے و نجیدہ و طول ہر اسماں کہ کہیں میرے متعلق کوئی وحی نہ نازل ہوگئی ہو۔ لہذا اس سال ابو بکر کا افسر جہت ہونا تو کسی طرح درست ہو ہی نہیں سکتا یا علی کی دشمنی کی وجہ سے لوگ زبردستی بنا دیں تو بنا دیں۔

۳۔ مشرکین سے کیے ہوئے صحابہوں کو ختم کر دینے سے جو فیضانِ نبوی پیدائے سکتے تھے کہ امام حاکم ج ۳ ص ۱۵۷ سے اس موقع پر حضرت عمر حضرت ابو بکر کی نامتھی میں تھے کم دہیں ۳۰۰ صحابہ اس ہم پر روانہ کیے گئے تھے عبدالرحمان بن عوف بھی تھے۔ چرکہ حضرت عمر حضرت ابو بکر سے بہت گہرے تعلقات رکھتے تھے لہذا جب وہاں آئے تو عمر بھی واپس آگئے باقی اصحاب حضرت علی کے علم کے نیچے آگئے اور حضرت علی ان تمام اصحاب کو مکہ کی طرف لے کر گئے۔ اس ہم میں جتنے اصحاب موجود تھے انھوں نے ابو بکر کو سزا دلوانے اور دل گرفتہ ہو کر مدینہ واپس جانے دیکھا ۱۲

اور اس خدمت کو انجام دینے کی وجہ سے اہل عرب کے نزدیک امیر المؤمنین کی جو بلندی مرتبت ظاہر ہوئی اور امیر المؤمنین کو اس خدمت پر مامور کرنے سے اور وہ بھی ابو بکر کو معزول کر کے جو حوض و مشرف ملا نیز دیگر خصوصیات جن سے آپ کا افضل امت اور سچے جانشینی رسول ہونا ثابت ہوتا ہے، کا اجمالی تذکرہ بھی یہاں ضروری معلوم ہوتا ہے۔

پیغمبر اسلام کا مشرکین کے معاہدوں کو منسوخ کرنا اور انھیں سچ سے روکنا یہ اعلان کرنا کہ جنت ان پر حرام ہے اور نیز اسی و براءت کا اعلان اپنے دین میں ہزاروں خیاباں لیے ہوئے تھا اس میں دین کے مکمل ہونے کا بھی اعلان تھا مسلمانوں کی بھلائی بھی اور حق و صاحبان حق کی قوت کا مظاہرہ بھی اور باطل و اہل باطل کی طاقت نسل ہو جانے کا قطعی فیصلہ بھی براءت کے بعد مسلمانوں کو مکمل غلبہ و اقتدار حاصل ہو گیا، شان و شوکت اسلام میں چار چاند لگ گئے، مشرک و کفر کا اُبال ٹھنڈا پڑ گیا۔ مشرکین کی پیشانیاں خاک سے مل گئیں اور دین کا ہر طرف ڈنکا بجنے لگا۔ خداوند عالم کی مصلحت و مشیت یہی ہوئی کہ یہ ساری باتیں اپنے بندہ خاص و صی پیغمبر علی ابن ابی طالب کے ہاتھوں انجام پائے تاکہ علی کا نام روشن ہو آپ کی بزرگی کی طرف لوگ متوجہ ہوں آپ کا شرف عالم میں پھیلے اور آپ کی بلندی منزلت کا اعلان عام ہو جائے اور خلافت پیغمبر کی ابھی سے داغ بیل پڑ جائے اور آئندہ سال (حجۃ الوداع میں) جو اعلان عام پیغمبر کرنے والے ہیں اس کی تمہید قائم کر دی جائے چنانچہ اس مقصد میں پوری کامیابی حاصل ہوئی پیغمبر نے علی کے ذمے یہ ہم سپرد کی اور علی کا نام ہر زبان پر لے لے سہ سہری میں سورہ براءت کی تبلیغ اور کفار کے معاہدہ کی منسوخی ہوئی اور آپ کی خلافت کا اعلان سورہ حجۃ الوداع سے واپسی کے موقع پر ہوا۔

یا جائے لگا، عرب کی ایک ایک فرد علی سے واقف ہو گئی، اس کا سبب یہ تھا کہ معاہدہ کو توڑنا ہر کسی کے لیے ممکن نہ تھا بس خود معاہدہ کرنے والا فرما نہ توڑ سکتا تھا یا اس معاہدہ کرنے والے فرما نہ توڑا جیسا اس کا نائب و قائم مقام مجاز ہو سکتا تھا جو کمزوری سے بری لغزش سے بے خطر ہو، اپنے احکام میں سہل مزاج، اپنے افعال میں غیر متزلزل ہو۔ پیغمبر کے فقرہ سے ان مذکورہ صفات پر پوری روشنی پڑتی ہے۔ جب آپ نے علی کو روانہ کیا کہ جا کر ابو بکر سے سورہ براءت لے لو اور خود لے کر مکہ جاؤ تو آپ نے فرمایا تھا کہ لا بد ان اذہب بھا اننا اوتنا ذہب بھا انت لا اسی ہے کہ ان آیات کو یا تو میں خود لے کر جاؤں یا تم لے کر جاؤ۔ علی نے کہا اگر ایسا ہی ضروری ہے تو میں جاؤں ہوں۔ پیغمبر نے فرمایا خان نطلق فان الله یشیت لسا نلفک دیکھدی قلبک جاؤ خدا تمھاری زبان کو استواری اور تمھارے دل کو مستحکم بنائے۔ یہ امر مخفی نہ ہو گا کہ وہ ہم جو حضرت پیغمبر سے سر ہو سکے یا جو لگ بھگ پیغمبر کے جو اس سے انجام پاسکے وہ انتہائی زبردست ہم ہیں جو سکتی ہے اور اس غلٹ جہالت اور بلندی منزلت کی حامل ہوگی جس کے ملنے کی تنہا کسی کو خواب میں بھی نہ ہوگی۔ یہ حقیقت اس وقت اور انظر من الشمس ہو جاتی ہے جب آپ اس ہم سے ابو بکر کو معزول کر کے پٹناینے اور علی کو مقرر کر کے بھیجنے پر اچھی طرح غور فرمائیں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر کے اس فقرہ کا بد ان اذہب بھا اننا اوتنا ذہب بھا انت پر بھی ذرا غور کرتے چلیں۔ پیغمبر نے اپنے جانے یا علی کے جانے کو ضروری اس وجہ سے قرار دیا تھا کہ جاءنی جبرائیل فقال لن یودی عنک الا انت اور اجل منک۔ جبریل نے اگر مجھ سے کہا آپ کی طرف سے ادائے فراغ ہرگز کوئی کر ہی نہیں سکتا یا تو بس آپ کریں گے یا وہ جو آپ کے ہر

اس فقرہ میں دو چیزیں بعد زیادہ غور طلب ہیں ایک یہ کہ حرف لن کے ذریعہ نفی کی گئی ہے جو دائمی نفی کے لیے استعمال کیا جاتا ہے لہذا لن یودی عنک کا مطلب یہ ہوا کہ آپ کے اور اہل اللہ کے سوا کوئی بھی شخص کبھی بھی ادا اے فرائض نہیں کر سکتا دوسری چیز یہ کہ پیغمبر نے اپنے فقہاء میں مشورہ نہیں ذکر کیا صرف لن یودی کہا ہے ہرگز نہیں ادا کر سکتا کیا نہیں ادا کر سکتا؟

اس کا کوئی ذکر نہیں کوئی صراحت نہیں لہذا یقیناً طور پر عبارت یوں بنتی ہے لن یودی عنک شیدائنا من الاشیاء الا انت اھل منک کا رہا ہے نبوت فرائض پیغمبری میں سے کوئی بھی فریضہ یا تو بس پیغمبر انجام دے سکتے تھے یا اہل انہام دے سکتے تھے لہذا ان ذوق حقیقتوں کے پیش نظر ہر شخص ایک بات تو یہ آسانی سمجھ سکتا ہے کہ کوئی بھی کار نبوت پیغمبر علی کے علاوہ کوئی نہیں انجام دے سکتا، اور بیش یک علی ہر کار نبوت کو انجام دینے کی اہلیت کے مالک تھے۔

اگر یہ کہا جائے کہ یہ جملہ عمومی حیثیت نہیں رکھتا بلکہ تبلیغ سورہ برأت کے عمل وقوع سے مخصوص ہے مطلب یہ ہے کہ تبلیغ سورہ برأت یا تو پیغمبر کر سکتے تھے۔ آپ سے ہو لہذا جب خاص محل، مخصوص موقع سے شخص تھا تو پھر کتنا کہ اہل ہر کار نبوت کو انجام دینے کی اہلیت رکھتے تھے کیونکہ صحیح ہے۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ مورد عمل کے خاص ہونے سے حکم مخصوص نہیں ہو سکتا صرف تبلیغ سورہ برأت کے موقع پر یہ جملہ وارد ہونے کی وجہ سے ہرگز لازم نہیں آتا کہ علی بس تبلیغ سورہ براءت ہی کے اہل تھے۔ علاوہ بریں یہ فقرہ صرف تبلیغ سورہ برأت کے موقع ہی پر وارد نہیں ہوا بلکہ صحیح حدیثوں سے اور مواقع کا بھی پتہ چلتا ہے اور بھی کئی مرتبہ پیغمبر نے یہ لفظیں استعمال کیں بذکر کسی امر خاص کی تخصیص کے۔ منجد ان مواقع کے ایک موقع حجتہ الوداع کا تھا جبکہ عرذ کے دن اپنے ناقہ پر سوار ہو کر پیغمبر نے ایک اہم تقریر فرمائی اور اثنائے تقریر میں فرمایا علی منی وانا من علی وکایودی عنی الا انا وعلی۔ (سنن ابن ماجہ جلد ۱ ص ۱۰۰ جامع ترمذی سنن نسائی سنہ جلد ۳ ص ۱۰۰)

کنز العمال وغیرہ) علی مجھ سے ہیں اور میں علی سے ہوں اور میری طرف سے ادا کی گئی یا تو میں کر سکتا ہوں یا علی کر سکتے ہیں۔ یہ کوئی خاص موقع نہ تھا نہ یہاں کہ غشی خاص امر کے انجام دہی کے متعلق پیغمبر فرماتے ہیں بلکہ عمومی حیثیت سے علی الاطلاق اعلان فرماتے ہیں کہ میرے کام یا تو خود میں کر سکتا ہوں یا علی کر سکتے ہیں۔

اللہ اکبر دیکھنے میں تو ایک مختصر سا فقرہ، مگر اس فقرے کے وزن کا کون اندازہ کر سکتا ہے۔ پیغمبر کی لفظیں علی کے متعلق ادا اے فرائض کی بعدینہ وہی صلاحیت ثابت کرتی ہیں جس صلاحیت کے پیغمبر خود حامل تھے۔ اسی صلاحیت علی کی اسی اہلیت کو دیکھ کر پیغمبر نے انہیں اپنے کار نبوت کا شریک اپنے رازوں کا امین بنایا تھا جیسے کہ اردن موسیٰ کے کار نبوت میں شریک و راز دار تھے سوا اس کے کہ اردن نبی بھی تھے مگر علی نبی نہ تھے بلکہ وہی دزیر پیغمبر تھے اور پیغمبر ہی کے سانچے میں ڈھلے تھے۔

یہ وہ بلند منزلت تھی، وہ بام شرف تھا جس پر علی کے سوا خدا و رسول نے کسی کو جگہ ددی فار جمع البصر هل تری من فطوس شہ اس جمع البصر کرتین ینقلب الیک البصر خاسئا و هو حصدیر آکھیں اٹھا کر ذرا آسمان کی بلندی کو دیکھو کوئی اونگھات اس میں تمہیں نظر آتا ہے پھر دوبارہ دیکھو تمہاری نگاہ ہی تھک بار کے پٹ آئے گی۔ پیغمبر نے علی کو امت کی سطح سے بلند و بالا رکھا، ان کے گوشت کو اپنا گوشت، ان کے خون کو اپنا خون ان کے کاؤں کو اپنا کان ان کی نگاہوں کو اپنی نگاہ، ان کے قلب و روح کو اپنے قلب و روح ظاہر کیا اور ارشاد فرمایا علی منی وانا من علی علی مجھ سے ہیں اور میں علی سے ہوں۔ اسی پر اکتفا نہیں کی بلکہ یہ بھی فرمایا وکایودی عنی الا انا وعلی یہ کہہ کر پہلے ہر حیثیت میں اپنا برابر کا شریک و ہم قرار دے دیا۔ اور اس نظر خرد فرمائیں منجد کا

یہ فرمانا کہ لا یودی عنی الا انا وعلی۔ بروز غدیر میں کنت، موکلاہ فہذا
 علی موکلاہ سے کم وزن نہیں رکھتا دونوں برابر کے فقرے ہیں جس طرح غدیر والے
 فقرہ سے علی کی ولایت و جانشینی پختہ ثابت ہوتی ہے بعینہ لا یودی والے فقرے
 سے قائم مقامی رسول منکشف ہوتی ہے کیونکہ پیغمبر کی طرف سے ادا ایگی کا مطلب
 یہ ہے کہ جس طرح پیغمبر احکام الہی کے مطابق شرعی قوانین کی تدوین و نفاذ فرماتے
 تھے۔ اسی طرح آپ احکام شرعی کا نفاذ فرمائیں گے اور جس طرح پیغمبر پر اتر ہوا
 قرآن غلطی سے سبزا تھا اسی طرح آپ ہر خطا سے معصوم تھے۔ لہذا جس طرح قرآن
 امت والوں کے لیے حجت اور اس کے احکام پر امت والوں کا عمل کرنا واجب
 اسی طرح علی حجت اور علی کی اطاعت واجب و لازم۔

اس کا ثبوت یہ ہے کہ سلسلوں کا اس بات پر اتفاق و اجماع ہے کہ
 ہر عالم جس نے پیغمبر کے اقوال خواہ پیغمبر کی زبانی سنے ہوں یا جو احادیث پیغمبر سے
 صحیح نتیجہ اخذ کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو اس کے لیے پیغمبر کی طرف سے ادا ایگی کا حکم
 جائز ہے (اسی ادا ایگی نہیں جس کا ہم تذکرہ کر رہے ہیں بلکہ محض صحیح احکام بتلانا)
 اسی وجہ سے صحابہ اپنے کانوں سے سنے ہوئے پیغمبر کے احادیث اپنی آنکھوں سے
 دیکھے ہوئے پیغمبر کے افعال دوسروں کو بتاتے تھے اور صحابہ کے بعد جو حضرات
 وقت اجتماع کے مالک ہوئے وہ پیغمبر کے صحیح احکام اور شرعیہ سے استنباط کر کے
 لوگوں کو بتاتے آئے۔ لہذا اگر حدیث کا یودی عنی الا انا وعلی کا وہ مطلب
 نہ لیا جائے جو ہم نے بیان کیا یعنی جس طرح پیغمبر احکام الہی کے مطابق شرعی قوانین
 کی تدوین و نفاذ فرماتے تھے اسی طرح علی احکام شرعی کا نفاذ فرمائیں گے تو پھر
 اس حدیث کے کوئی دوسرے صحیح معنی ہی باقی نہیں رہتے۔
 اس کی تائید پیغمبر کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے علی مع القرآن

والقرآن مع علی لایفترقان علی قرآن کے ساتھ اور قرآن علی کے ساتھ ہے
 دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے۔ (مسند رک جلد ۳ ص ۱۲۴) و تلخیص مسند رک (رحم اللہ
 علیہا اللہم ادر الحق معہ حیث داس) (مسند رک جلد ۳ ص ۱۲۴) خداوند عالم
 علی پر رحم کرے بار اہما حق کو ادھر گردش دے جہدہ علی گردش کریں۔ اسی طرح کے
 اور بہت سے صریحی احادیث ہیں جو آپ کے معصوم ہونے کی روشن دلیل ہیں۔
 ۴۲۔ دشمنان علی کا دغا و فریب، دھوکہ باز و حبل سازا افراد کا علی کے
 فضائل و خصوصیات کو دوسروں کی طرف منسوب کر دینا اور اس تبلیغ سورہ برات کی
 حدیث میں ابو ہریرہ کا معاویہ کی خوشامد میں تحریف کرنا بھی عرض کر دیا جائے۔
 حاسدین و معاذین علی خصوصاً معاویہ اور معاویہ والے علی کے مخصوص فضائل
 کمالات کو کس کلیجہ سے برداشت کرتے، انھوں نے علی کی ہر فضیلت کو عیب بنا کر
 دکھانے کی امکانی کوششیں کیں، آپ کے متعلق پیغمبر کے جتنے ارشادات ہیں
 انھیں بدل ڈالا، اسی طرح تحریفیں کیں اور اپنے جلیلوں، فریبیوں کو بڑی بڑی
 رقمیں دے کر تیار کیا کہ وہ علی کے تمام فضائل و خصوصیات کو مشتبہ اور بگاڑ ڈالیں
 اور جس قدر ممکن ہو اسی کے فکر کی حدیثیں دوسروں کے لیے اختراع کریں یہ بھی
 ہوا کہ ان جلیلوں فریبیوں نے معاویہ، بنی امیہ کی خوشامد و تلقین میں ان کے دربار
 میں جگہ ملنے کی لالچ میں خود بھی اس قسم کی حرکتیں کی، علی کی آخر خطا کیا تھی؟
 سوا اس کے کہ خداوند عالم نے انھیں اپنے نعمتوں سے مخصوص کر کے نوازا، ایمان
 جاد، پیغمبر کی جان نثاری کی وجہ سے خدا و رسول نے انھیں وہ درجے مرحمت
 فرمائے کہ بڑے بڑے محروم رہے، اپنے علم و عمل اور خدا و رسول و امت اسلام
 کی دلی خیر خواہی کر کے اس مرتبہ پہنچا تو ہو سے جو کسی کو نصیب نہیں ہوا، اپنے ذاتی
 اوصاف و کمالات، محامد و محاسن، قربت الہیہ اور اہل بیت کے ساتھ

بند منزل حاصل کی کہ ہر ایک کے دل تڑپ کر رہ گئے۔

خطا تھی اگر علیؑ کی تو یہی خطا تھی، تصور تھا تو یہی تھا، اسی وجہ سے منافقین کے دلوں میں حسد کے بھجورے نہیں لینے گئے، اس پر مزید کہ معاویہ نے ان لوگوں کے لیے اپنے خزانوں کے ٹنڈھول دیے، ہر لیک کو اپنا زر خرید بنا لیا، ان منافقین نے معاویہ کو خوش کرنے کے لیے دشمنی و عداوت کے طرح طرح کے مظاہرے کیے، جبل و فریب، دغا بازی و کداری کی کوئی صورت اٹھانے لگی، خلافت سے محروم رکھا، پیغمبر کی قرابت کا ذرا بھی لحاظ نہ کیا، محبت کے بدلے جی کھول کر عداوت برتی، ہر ایرے غیرے کو اپنا امیر بنا گا اور اراکین مگر جو واقعات سنیں تھے اس کی دہائی برابر پر دان کی بلکے اٹھے خون کے پیاسے ہو گئے اور صرف یہی نہیں بلکہ منبروں پر لعنت تک کی، معلوم ہوتا ہے انھوں نے پیغمبرؐ کی وہ حدیثیں سنی ہیں نہ تھیں جو پیغمبرؐ نے علیؑ کی عظمت و جلال کے متعلق ارشاد فرمائیں، جی تو صحیح دستور احادیث فضائل علیؑ کو موضوع قرار دیا۔ صرف جی حدیثوں کی سن مانی تا دلیس کیں، جن لوگوں نے ان احادیث کی روایت کی تھی انھیں انہی نے ہونے کی ہمت لگائی، ثقہ و مستند ترین افراد کو ضعیف سمجھا اور حضرت کے بکثرت مخصوص فضائل کو اپنی حیلہ بازیوں سے مستحب کر دیا، بہترین فضیلتیں مسخ کر دیں اکثر و بیشتر حدیثیں اول بدل کر علیؑ کے بجائے دوسروں سے منسوب کر دیں جیسا کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث سورہ برات میں کیا ہے۔ واقعہ حقیقت تو یہ کہ پیغمبرؐ نے ابو بکر کو معزول کر کے علیؑ کو افسر جع مقرر کیا اور علیؑ نے جاکر تبلیغ سورہ برات کی مگر ابو ہریرہ نے انفرادی جلسا بازی کی کہ پیغمبرؐ نے ابو بکر کو افسر جع مقرر کیا اور علیؑ مثل دیگر اصحاب کے متابعت و ماتحتی میں ابو بکر کے گئے یعنی تبلیغ سورہ برات میں علیؑ کی نہ تو کوئی اہمیت تھی نہ کوئی خاص فضیلت جیسے اور بہت سے لوگ

ابو بکر کی ماتحتی میں گئے اسی طرح علیؑ بھی تھے۔

ابو ہریرہ سے اس قسم کی حجابات و جرات کوئی تعجب خیز بات بھی نہیں وہ تو جبرستہ فوری طور پر حدیث گڑھنے کی مہارت رکھتے تھے نیز سانس لیے اور پلک جھپکائے جاہل و عقل سے کورے، اعوام کے مذاق کے مطابق، سوادِ اعظم کی پسند کے لائق، غاصب ظالم ارباب حکومت کے خوشنودی کے موافق وضع کر کے پیش کر دیتے تھے۔

ملاحظہ فرمائیے اس حدیث کو کتنی بے حیوانی سے غارت کیا ہے اور کس کی پگڑی کس کے سر باندھی ہے چونکہ حکومت ابو بکر کے نام لیواؤں کی تھی لہذا جو اس کے رخ کو دیکھتے ہوئے بیان کر دیا کہ سورہ برات کی تبلیغ کے موقع پر افسر و امیر ابو بکر تھے، آپ جانتے ہیں کہ کتنی زبردست چال چلی ہے ابو ہریرہ نے یہ حدیث بیان کر کے اور ابو بکر کو حاکم بنا کر انھوں نے بڑے بڑے ثقہ اور مستند و مستمذ افراد کی زبانوں پر نقل لگا دیے اب کس کی شامت آئی تھی کہ ابو ہریرہ کو جھٹلاتا اور اصل حقیقت زبان پر لا کر اپنی جان ہلاکت میں ڈالتا۔

ابو ہریرہ نے اس حدیث کو بیان کر کے حضرت علیؑ کی اس بلند و بالا شان منزلت کو سینے کی پڑ فریب کو ششش کی ہے جو خداوند عالم نے تبلیغ سورہ برات کے موقع پر مخصوص علیؑ کو مرحمت کی تھی۔ ابو ہریرہ کی اس حدیث سے دنیوی برآمد ہوتے ہیں ایک تو یہ کہ تبلیغ سورہ برات کی ہم (جسے حقیقتاً علیؑ نے سر کیا تھا) ابو بکر کے ہاتھوں انجام پائی کیونکہ وہی امیر و حاکم اور اس سال موسم حج کے افسر تھے۔ اور علیؑ اتنی معمولی حیثیت کے تھے کہ ابو بکر نے ہم کی انجام دہی میں صرف علیؑ کو کافی نہ سمجھا بلکہ ان کے ساتھ ابو ہریرہ کو بھیجا اور ان جیسے بہت دیکر صحابوں کو بھیجا دو سرا یہ کہ اس ہم میں علیؑ کو کوئی خصوصیت حاصل نہ تھی بلکہ جسے ابو ہریرہ

اور دیگر افراد تھے ویسے ہی علیؑ کو نہ سبھی نے مل کر ابو بکرؓ کی ماتحتی میں غیر انجام دی۔ ابو ہریرہ نے یہ چال چلنے کو چلی، علیؑ کی فضیلت جھین کر ابو بکرؓ کے سر منڈھنے کی کوشش کی مگر کوشش کا سیاب نہ ہو سکی۔ خداوند عالم نے ابو بکرؓ کو اس ہم کے انجام دینے کے لائق سمجھا ہی نہیں اسی لیے سورہ براءت ہاتھوں میں نے کر داپس لے لیا تھا اور ان سخت ہاتھوں کے سپرد کیا تھا جو دراقاً اہل تھے اس کے لیے۔ کیونکہ سو اب پیغمبر اور وحی پیغمبر حضرت علیؑ ابن ابی طالب کے کوئی اس ہم کو سر کرنے کی اہلیت ہی نہ رکھتا تھا جیسا کہ آپؐ اور پیغمبر کا یہ فقرہ ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ کا بدان اناھب بھا انا و تذھب بھا انت قال علیؑ فان کان دلا یذھب بھا انا کوئی چارہ کا رہی نہیں سوا اس کے کہ یا تو میں اس سورہ کو لے جاؤں یا تم لے کر جاؤ۔ علیؑ نے کہا جیسا یہ ہے تو میں ہی لے کر جاؤں گا۔ حضرات اہلسنت کی اس کے متعلق اتنی بے شمار حدیثیں ہیں جن کا انداز و حساب ہی نہیں کیا جاسکتا۔

تانشا یہ کہ جب تک ابو ہریرہ بنی امیہ کے ہاتھوں پکے نہیں تھے اس حدیث کے بیان کرنے میں ابو بکرؓ کی امارت و افسری کا کبھی ذکر نہیں کیا، ان کا نام تک نہ لیا، متعدد حدیثیں ان کی موجود ہیں جن میں انھوں نے حضرت علیؑ کی امارت بیان کی ہے اور ان کی ماتحتی میں اپنے ہونے کا تذکرہ کیا ہے جیسا کہ اس مضمون کی حدیث اور بگذر چکی ہے۔ مگر بخدا میر تو دل کستا ہے کہ ابو ہریرہ نے دونوں حدیثوں میں جھوٹ بولا اس حدیث میں بھی جس میں ابو بکرؓ کی افسری ذکر کی ہے اور اس حدیث میں بھی جس میں علیؑ کی افسری اور ان کی میت میں پناہ مانا بیان کیا ہے وہ اعلان کرنے والوں میں رہے ہی نہیں ہوں گے نہ اس سال حج کرنے گئے ہوں گے محض اپنی بڑائی جتانے کے لیے انھوں نے یہ حدیثیں

بیان کی ہوں گی کہ ہم بھی پانچویں سوار ہیں۔

۵۔ سیاسی بازگروں نے احادیث پیغمبرؐ کی جو مٹی پلید کی فریبی سازشی انسانوں نے حکومت کی خوشامد و چالپوسی میں جو من گڑھت حدیثیں بنائیں اور حمید و ابو ہریرہ کی حدیث کو صحیح قرار دینے کے لیے جو اسناد و طرق گڑھے گئے ان کا بھی حال سن لیجیے۔

معاویہ کے عہد میں وضع حدیث بڑا منفعہ بخش پیشہ تھا حکومت ارباب حکومت کے خوشامدوں کی بہترین تجارت حدیث سازی تھی، ان سوداگروں کو اپنی تجارت چلانے اور غیر محسوس طریقہ پر اپنے کارخانہ کی بنائی ہوئی حدیثوں کے مقبول بنانے کے بڑے گرتے تھے صرف تھوڑے سے صاحبان عقل و بصیرت تھے جو ان کی طبع سازی و جعل فریب سے باخبر تھے باقی سبھی کھوٹے کو کھرا سمجھنے کے عادی تھے۔ ان کی پشت پناہی میں بہت سی ممتاز و محض صہبتیاں تھیں جو ان سوداگروں کی عزت بڑھاتے، بہت سے حافظان حدیث تھے، بہت سے خوشامد ہی ارباب علم تھے، بہت سے دنیا دار دکھاوے کے زاہد و عابد تھے جیسے حمید بن عبدالرحمان، محمد بن کعب قرظی اور انھیں جیسے افراد کہ ان تاجروں کی من گڑھت حدیثوں کو رواج دیتے ان کی اشاعت میں سرگرمی سے کام لیتے۔ شہروں میں دیہاتوں میں بہت سے سرداران قابل تھے جو ان تاجروں کی تجارت کو فروغ دینے پر کمر بستہ رہا کرتے، ان سب لوگوں کی حالت یہ تھی کہ جب ان جلیوں فریبوں کی کوئی حدیث سنتے تو جاہل عوام میں اس کی اشاعت کرتے ان مسلمانوں میں جو بعد وفات پیغمبرؐ لایوں کے نتیجے میں مسلمان ہوئے خوب پروا گندہ کرتے منبروں پر پڑھتے، اسے دلیل و حجت بناتے اور مسلمات مذہب میں شمار کرتے تھے۔ جو افراد کہ واقفا ثقہ و متہد اور حافظان احادیث بنی ہوئے تھے اس زمانے میں ان کو

لب کشائی کی جست ہی نہ تھی ان فریبی اور جلیے اشخاص کو ٹوکے کی طاقت مل رہی تھی
لائے کہاں سے؟ جبکہ حکومت ان کی پشت پناہ اور باب حکومت ان پر ہریان ان
ان غریبوں کی حالت یہ تھی کہ جب ان جلیوں کی من گراہت حدیثوں کے بارے میں
کوئی ان سے پوچھتا تو انھیں عوام کے رد برد بھی بات کہنے کی مجال نہ ہوتی کہ کہیں
جان کے لئے اور لینے کے دینے نہ پڑ جائیں خصوصاً اگر وہ حدیثیں ابو بکر یا عمر کی
فضیلت میں ہوتیں تب تو اور بھی قیامت تھی کہ اپنی زندگی دو بھر ہوتی جو حقیقت کا
برہہ چاک کرنا اور بیجا باغ زبان سے نکالنا مجبوراً یہ کرتے تھے کہ جھٹلاتے تو نہیں
مگر ان کے مقابلے کی حدیثیں بیان کر دیتے، یہی وجہ ہوئی کہ صحیح حدیثیں رفتہ رفتہ
ضائع ہوتی چلی گئیں اور باطل و غلط حدیثیں زبان زد عوام و خواص۔

یہ حدیث باطل یعنی حمید بن عبدالرحمان کی حدیث جو زیر بحث ہے ہمیشہ سے
دشمنان اہلبیت کی توہین کا مرکز بنتی آئی، دشمنوں نے اس حدیث کو صحیح بتانے
میں ایڑی چونی کا ذر صرف کر دیا اس کی تائید میں بہت سی ہم معنی حدیثیں استخراج
کی گئیں ان تائیدی حدیثوں کے بڑے بڑے سلسلے ملائے گئے کسی کا سلسلہ خود
حضرت علی سے جڑا گیا کسی کا عبدالشہ بن عباس سے کسی کا جابر بن عبد شہر انصاری
سے کسی کا امام محمد باقر سے۔ یہ مکرو فریب ان دشمنوں کی خیر میں داخل تھا ان کی
ساری زندگی انھیں چالوں میں گذری۔ اہلبیت سے ہٹ دھرمی کرنا۔ ان کے ہاتھوں
ادو حانی اذیت پہنچانا ایسے غیر شہودی طور پر کہ سادہ لوح عوام کو پتہ نہ چل سکے ان کی
عادرت بن چکا تھا۔ بعد میں آنے والی نسلیں جو آئیں تو انھوں نے طلب و یا بس بھی
حدیثوں کو جمع کیا اور دھوکہ میں مبتلا ہو کر صحیح حدیثوں کے ساتھ ان باطل دھرم کی غلط
احادیث کو بھی ثابت و مسلم قرار دے لیا۔

حمید کی حدیث کی تائیدی حدیثوں میں جو حدیث کہ حضرت علی کی طرف سے

منسوب کر کے بیان کی گئی ہے اس کے سلسلہ اسناد میں ابو زرہ و وہب بن راشد ایسا
شدید ترین ناصبی ہے جس نے اپنے استاد ابو یزید یونس بن یزید بن بخاد اہلی غلام
معاویہ بن ابی سفیان سے بنی ہاشم خصوصاً علی کی دشمنی حاصل کی تھی

ابن عباس کی طرف جو حدیث منسوب کر کے بیان کی گئی ہے اس کے سلسلہ اسناد
میں ابو القاسم مقسم بن مجزاة ایسا دشمن اہلبیت ہے جو علانیہ اسیر المؤمنین کی عداوت کا
اظہار کیا کرتا تھا۔ امام حاکم کو اس شخص کے متعلق دھوکہ ہو گیا اور انھوں نے اسے
بخاری کے رجال میں خیالی کیا چنانچہ مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۵۵ پر اس شخص کی من گراہت
حدیث (دہ بارہ امامت ابی بکر) مدح کر گئے ہیں حالانکہ مقسم بخلا ان ضعیف ناقابل اعتبار
اشخاص کے ہے جن کا نا اعتباری کی بخاری نے صراحت کی ہے۔ علامہ ذہبی نے
بھی بخاری داہن حزم سے اس کے نام ستر ہونے کو نقل کیا ہے۔

ابن سعد نے اپنی طبقات جلد ۵ صفحہ ۳۵ پر اس کے حالات میں لکھا ہے کہ ان
کنیز الحدیث ضعیفا یہ بہت حدیثیں بیان کیا کرتا اور ضعیف و نامعتبر ہے۔
میں کہتا ہوں کہ اس کے ضعیف ہونے ہی کی وجہ سے بخاری و مسلم نے اسے
لائق اعتبار نہ جانا نہ اس کی کوئی حدیث اپنے صحیح میں رکھی۔ البتہ بخاری نے عبد البرکیم
بن مالک جزبی سے روایت کی ہے کہ اس نے مقسم کو کہتے سنا کہ ابن عباس نے
بیان کیا لا یسقی القاعدون من المؤمنین سے جو جنگ بدر میں شریک

سلفہ ابو نصر کلاباذی، ابو بکر اسمانی، ابو الفضل شیبانی جو ابن قیسرانی کے نام سے مشہور
ہیں سبوں نے اپنی کتابوں میں اس یونس بن یزید کا ذکر کیا ہے اور صراحت کی ہے کہ وہ معاویہ بن
ابی سفیان کے غلاموں میں سے تھا ملاحظہ کیجئے ابن قیسرانی کی کتاب صفحہ ۱۵۵ اس یونس ابی نے
روایت کی ہے کہ جناب ابوطالب بحالت کرم سے جسے مسلم نے صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۵۵ پر لکھا ہے
یونس ابو زرہ کا استاد اور مرئی تھا (سیرت الاعتدال علامہ ابن کثیر)

شہر ہے، ایشیے سب وہ ان زمین کے برابر نہیں ہو سکتے جو جنگ بردہ میں شریک تھے۔
امام بخاری نے ابن عباس کی اس تفسیر کو مقسم کے واسطے سے صحیح بخاری میں
درج کر رکھا ہے ایک غزوہ بدر کے سلسلہ میں (صحیح بخاری ج ۳ ص ۲۰) دوسرے سواہر سنہ
کی تفسیر میں صحیح بخاری جلد ۳ ص ۱۹

پہلی صحیح بخاری میں سوا اس تفسیر کے اور کوئی حدیث مقسم سے روایت نہیں کی
امام بخاری نے مقسم کو ضعیف جاننے کے باوجود یہ تفسیر اس کے واسطے سے اس لیے
لکھی کہ امت کا اجماع ہے کہ اس قسم کی حدیثوں میں تسامح جائز ہے کیونکہ وہ کسی
حکم شرعی پر مشتمل نہیں ہوتی۔ مزید براں امام بخاری نے اس تفسیر کو پیغمبر کی طرف
نسبت نہیں دی کہ اس صورت میں یہ تفسیر بھی سنن پیغمبر میں سے ہو جاتی جن کی
صحیح کا امام بخاری نے خاص التزام رکھا ہے (یعنی صحیح بخاری میں صرف وہی
سنن پیغمبر انھوں نے جمع کیے ہیں جو ان کے نزدیک صحیح کے معیار پر پورے
اترتے ہیں لیکن مقسم کی تفسیر کو پیغمبر کی طرف منسوب کر کے بیان ہی نہیں کیا تاکہ
شرط صحیح کی پابندی ضروری ہوتی)۔

جابر بن عبد اللہ انصاری کی طرف جو حدیث منسوب کر کے بیان کی گئی ہے
اس کے سلسلہ اسناد میں ابوصالح اسحاق بن یحییٰ مطلق ہے اور وہ بڑا جھوٹا اور لبر کا
پاڑیا اور حدیث گھڑنے میں دلیر ماہرین علم حدیث کے نزدیک بالاتفاق پایہ اعتبار
سے ساقط۔ علامہ ذہبی نے اس کے حالات لکھے ہوئے یہ تمام باتیں ذکر کی ہیں۔

جو حدیث کہ امام محمد باقر کی طرف منسوب کر کے بیان کی گئی ہے اس کے
سلسلہ اسناد میں محمد بن اسحاق ہیں جنھوں نے اپنی کتاب سیرۃ ابن اسحاق میں اس
حدیث کو ذکر کیا ہے۔ ابن اسحاق نے اپنی سیرۃ کو اسی قسم کی بے شمار باطل چیزوں سے
حرین کیا ہے جس کا ذکر کوئی ثبوت کوئی دلیل ان کے پاس تھی۔

غرض کہ جتنی حدیثیں حمید کی موید اختراع کی گئیں سبھی لغو و ہمل ہیں، کیونکہ
ان کا سلسلہ راۃ و اعتبار سے پست تر ہے اور ان حدیثوں کا مضمون بھی غلط و ہمل
اور حدیث صحیح و ثابت کے خلاف و برعکس نیز پیغمبر کے طرز عمل کے بھی سراسر مخالف
ہے کیونکہ پیغمبر کا طرز عمل ہمیشہ یہ رہا کہ آپ نے اپنی زندگی بھر علی پر کسی کو افسر و حاکم
نہیں بنایا بلکہ علی ہی حاکم ہوا کیے اور ہر جنگ و معرکہ میں وہی علمدار لشکر رہے
برخلاف ابوبکر و عمر وغیرہ کے کہ یہ حضرات اکثر دوسرے کی ماتحتی میں رکھے گئے چنانچہ
اتقال سے چند تر پیغمبر نے جو لشکر ترتیب دے کر اسامہ کی ماتحتی میں روانہ کیا تھا
اس میں ابوبکر و عمر دونوں ماتحتی میں رکھے گئے تھے، غزوہ ذات السلاسل میں
بھی یہ دونوں حضرات عمرو بن عاص کی ماتحتی میں رہ چکے تھے اس کا ایک قصہ بھی
تاریخ کے صفحات پر مذکور ہے مگر علی تمام مدت حیات پیغمبر سوا پیغمبر کے کسی کے
تاج و محکم نہیں بنائے گئے۔ پیغمبر نے علی کو نہ تو حبش اسامہ میں بھیجا ذابن عاص
کے لشکر میں رکھا نہ عمرو ابوبکر کی ماتحتی میں جنگ خیبر میں بھیجا بلکہ جب یہ دونوں
حضرات شکست کھا کر واپس آئے اور پیغمبر نے علی کو علم لشکر دے کر روانہ کیا تو ابوبکر
و عمر کو علی کی ماتحتی میں روانہ کیا اور خداوند عالم نے علی کو فتح عنایت کی۔ اور جب
پیغمبر نے خالد بن ولید کو یمن کی طرف لشکر دے کر روانہ کیا تو علی کو دوسرے ایک
لشکر کی افسری عنایت فرما کر بھیجا اور حکم دیا کہ راستہ میں خالد اپنے لشکر کے سردار
اور علی اپنے لشکر کے سردار رہیں گے مگر وقت جنگ علی دونوں لشکر کے سردار رہیں گے
(سند جلد ۵ ص ۳)

ابن عباس کا قول ہے کہ علی کو چار ایسی خصوصیتیں حاصل ہیں جو کسی کو
حاصل نہ ہو سکیں وہ عرب و عجم میں پہلے وہ شخص ہیں جنھوں نے رسول اللہ کے ساتھ
سوائے امام ہانے اس حدیث کو کتاب جلد ۳ ص ۳۳ میں درج کیا علامہ ذہبی نے بھی اسے صحیح قرار دینے
ہوئے شخصیتوں کو رک میں باقی رکھا ہے ۱۲

تماز پڑھی اور طلی ہی وہ شخص ہیں جو ہرگز کہ میں عداوت نہ کر سکتا ہوں۔ اس کا جہت
 ابھی اور حسن بصری کا یہ قول حضرت علی کے متعلق گذر چکا ہے کہ میں اس شخص کے
 متعلق کیا کہوں جسے چار خاصہ فضیلتیں حاصل ہیں، پینیر نے سورہ برات کی تفسیر پر
 انھیں امین بنایا۔ غزوہ تبوک کے موقع پر اہانت منیٰ بمنزلہ ہارون من موسیٰ۔
 فرمایا۔ اسی سلسلہ میں حسن بصری کہتے ہیں و انہ لعلیہ صر علیہ۔ امیر قسط وقت
 امرت اکامراء علی غیرہ۔ طلی پر کبھی کوئی امیر نہیں بنایا گیا اور اگر علی کے علاوہ
 دوسرے کو امیر بنایا گیا تو طلی پر نہیں بلکہ علی کے علاوہ دوسرے دوسرے لوگوں پر۔

۱۹ ملائکہ عمر سے کلام کرتے تھے

بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ

لقد کان فی من کان قبلكم	ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پینیر نے ارشاد
من بنی اسرائیل رجال	فرمایا، تم لوگوں سے پہلے بنی اسرائیل میں ایسی
یکلمون من غیر ان یکو نوا	بستیاں بھی گذری ہیں جو اگرچہ بنی نہیں مگر
انبیاء فان یکن من امئی	ملائکہ ان سے گفتگو کیا کرتے۔ اگر میری امت
منہم احد فعمرتہ	میں کسی کو یہ شرف ملے تو عمر کو (یعنی یہی امت
	میں عمر ہی اس قابل ہیں کہ ملائکہ ان سے گفتگو کر سکیں)

۱۹ صحیح بخاری جلد ۱۲ باب مناقب عمر سے علاء قسطانی شرح صحیح بخاری
 ارشاد الساری جلد ۳۳۵ میں تحریر فرماتے ہیں بیگمونی کا مطلب یہ ہے کہ ملائکہ ان سے
 کلام کرتے تھے۔ نیز پینیر کا یہ جملہ فان یکن من امئی منہم احد (میری امت میں سے
 کوئی اگر ایسا ہو تا جس سے ملائکہ گفتگو کرتے) میں لفظ ان یکن تو یہ کہ لے نہیں یعنی یہ طلب نہیں
 کہ کوئی اس قابل ہے نہیں اگر ہوتا تو عمر ہوتے بلکہ تاکید کے لیے یعنی ہمارا ہی امت میں اس

ابو ہریرہ سے روایت کی ہے

انھیں بخاری نے ابو ہریرہ سے یہ حدیث بھی روایت کی ہے۔

قال انه قد کان فیما	ابو ہریرہ نے بیان کیا کہ پینیر نے فرمایا
مضى قبلکم من الامم	تم سے پہلے جو امتیں گذریں ان میں ایسے لوگ
محمد ثون و انه انکان فی	بھی گذرے ہیں جن سے ملائکہ باتیں کیا کرتے
امتی هذا منہم فانه ستم	ہماری امت میں لوگ ایسا ہو سکتا ہے تو وہ عمر
ابن الخطاب لہ	ابن خطاب ہیں۔

یہ من گڑھت حدیث ہے ابو ہریرہ کی جسے انھوں نے حضرت عمر کے مرنے
 کے کئی سال بعد ہوا کے رخ کو دیکھتے ہوئے عوام کو خوش کرنے کے لیے گڑھا تھا کیونکہ
 غاصب و ظالم بنی امیہ کے دل کی فتنائیں اس وقت تک پوری ہو ہی نہیں سکتی تھیں
 ان کے دلوں کو اس وقت تک چین آہی دسکتا تھا جب تک ابو بکر و عمر کو انہیں معصومین
 کے برابر دیکھ کر دکھایا جائے۔ ابو بکر و عمر کے عہد میں آس پاس کے ملکوں پر
 بڑھائی، لڑائیوں میں فتح اور بے شمار لوٹ کا مال ہاتھ آنے کی وجہ سے جاہل عوام
 میں ان دونوں بزرگوں کو کافی مقبولیت حاصل ہو گئی تھی۔ ابو ہریرہ نے زمانہ کے
 رنگ کو دیکھتے ہوئے حکام وقت کو خوش کرنے کے لیے اس جیسی حدیثیں کثرت سے
 اختراع کیں اور سچ بات یہ ہے کہ گھٹانے میں وہ بھی نہیں اول کی جو عمر اچھی وہ

(تفسیر حاشیہ صفحہ ۱۸۲) منزلت کا انسان موجود ہے جس سے ملائکہ گفتگو کریں اور وہ عمر میں
 جیسے ہم یہ کہیں اگر ہمارا کوئی دوست ہوتا تو فغان ہوتا۔ مطلب یہ ہے کہ فغان ہی ہمارا دوست ہے۔
 اور جب یہ بات ثابت ہے تو پینیر سے کہ سب ان امتوں میں جو ملت اسلام سے کم منزلت رکھتی تھیں
 ایسے لوگ تھے جن سے ملائکہ گفتگو کیا کہتے تو امت اسلام جو تمام امتوں پر فوقیت رکھتی ہے ہر
 امت سے افضل و برتر ہے اس میں ایسے افراد ہر جہاں ہوں گے جن سے ملائکہ گفتگو کریں اسے صحیح بخاری جلد ۱۲
 باب مناقب عمر میں بھی یہ حدیث موجود ہے امام نسائی نے صحیح بخاری جلد ۱۲

بات آئی حکام وقت نے حکومت دجاگیر بخشی، عوام کے دلوں میں عزت بڑھی اگر
 عمر کے عہد میں اس قسم کی حدیثیں گڑھے ہوتے تو ان کی پیٹھ ہوتی اور حضرت عمر کا وقت
 مگر وہ تو موقع کے منتظر تھے موقع ملا اور اچھا موقع ملا۔ معاد یہ کی حکومت میں میدان
 صاف تھا کوئی روکنے ڈکنے والا نہیں تھا وہ جی کھول کے اس قسم کی حدیثیں گڑھے ہوتے
 اب باب علم جانتے ہیں گذشتہ امتوں میں اگر کسی سے ملائکہ نے حقیقتاً یا مجازاً
 گفتگو بھی کی ہے تو ان سے جو معصوم تھے نبی تھے یا وصی نبی چنانچہ ہے بھی ایسا کہ
 انبیائے کرام سے ملائکہ واقفاً گفتگو کرتے ہیں اور وصی نبی پر خداوند عالم المسم فرماتا ہے
 جس کے ذریعہ اس پر امر حق اس طرح روشن و واضح ہو جاتا ہے اور کوئی شبہ باقی نہیں
 رہتا جیسے کوئی فرشتہ آکر خدا کی جانب سے بتا جائے ورنہ حقیقتاً کوئی کلام کہنے والا
 نہیں ہوتا وہ تو خداوند عالم صحیح بات اس کے دل میں ڈال دیتا ہے۔

حضرت عمر خلیفہ ہی نہیں سب کچھ رہے ہوں مگر نبی یا وصی یا معصوم تو قطعاً
 نہیں تھے، کوئی بھی مسلمان دنیا کے پرے پرے پر اس کا قائل نہیں ملے گا لہذا ملائکہ کا
 ان سے کلام کرنا نہ تو حقیقتاً ہی ممکن ہے نہ مجازاً ہی صحیح ہے ملائکہ والیبتہ اس سے
 کلام کرتے تھے جو اس امت محمدی میں منزلت ہاروں پر فائز تھا، جو جوی تھا حضرت پر مصطفیٰ
 مزید براں حضرت عمر کی درشت مزاجیوں کو دیکھتے ہوئے (جو عہد رسول و بعد
 وفات رسول ان سے ظہور میں آتی رہیں) کسی کے تصور میں بھی یہ بات نہیں آسکتی
 کہ ملائکہ ان سے ہم کلام ہوئے ہوں چاہے حقیقتاً چاہے مجازاً

پیغمبر کا ترکہ صدقہ ہے (۲۰)
 بخاری مسلم نے بسلسلہ اسناد ابہرہ سے روایت کی ہے وہ بیان کرتے ہیں:-

۱۔ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۳۵ کتاب الجہاد باب نفقۃ نساء البنی بعد فاطمہ صحیح مسلم جلد ۲
 باب قول النبی لا نورث ما ترکناہ فهو صدقۃ

ان رسول اللہ حال : پیغمبر نے ارشاد فرمایا میں جو کچھ میں چھوڑ جاؤں
 لایقتہ دوسری دنیا را ما ترک بعد نفقۃ نسائی و مؤثتہ
 اس میں سے میری بیویوں کا نان و نفقہ اور میرے
 عالموں کی تنخواہ نکالنے کے بعد جو کچھ بچا رہے
 وہ سب کا سب صدقہ ہے میرے ورثہ ایک دینار
 بھی اس میں سے نہ پائیں گے۔

یہ اسی حدیث کا مضمون ہے جسے ابو بکر نے قرآن تنہا پیغمبر سے روایت کی
 ہے اور جس حدیث کی رو سے انھوں نے سیدہ عالم کو باپ کی میراث سے
 محروم کیا تھا۔

ابو بکر کی حدیث کو بخاری و مسلم نے عائشہ کے سلسلہ سے یوں روایت کیا ہے
 عائشہ بیان کرتی ہیں:-

ان فاطمہ بنت النبی
 ارسلت الی ابی بکر سالہ میراثھا
 من رسول اللہ فقال ابو بکر:
 ان رسول اللہ قال لا نورث
 ما ترکنا صدقۃ قالت عائشہ

فاطمہ بنت پیغمبر نے ابو بکر کے پاس کسی سے
 کہلا بھیجا کہ پیغمبر کی میراث مجھے دی جائے،
 ابو بکر نے کہنا پیغمبر کہہ چکے ہیں کہ میرا کوئی وارث
 نہیں ہوگا ہم جو چھوڑ جائیں صدقہ ہے، عائشہ کو بھی

۱۔ صحیح بخاری پارہ ۳ ص ۳۳ خزندہ شہر صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۳۵ باب قول البنی لا نورث منہ
 عبد اول ص ۱۳۵ اس حدیث کی جناب سیدہ نے سستی کے ساتھ رو فرمائی اور آپ کی اولاد کا
 نے بھی برابر تردید کی۔ مزید براں بغرض حال یہ حدیث صحیح بھی ہو تبھی سیدہ کو میراث پارسے
 محروم کرنے کا سبب نہیں بن سکتی اس عبارت کے پڑھنے کی دو ہی صورتیں ممکن ہیں ما ترکنا
 صدقۃ اور ما ترکنا صدقۃ یعنی صورت میں ما مانے موصول ہوگا اور صدقۃ
 اس کی غیر ہوگی اور مطلب یہ ہوگا کہ ہم جو چیز چھوڑ جائیں اور صدقہ ہے۔ دوسری صورت

فانی بکران ید فغ منہ شیئا
 فوجدت فاطمة علی ابی بکر
 فہجرتہ فلم تکلمہ حتی
 توفیت وعاشت بعد النبی
 ستة اشهر فلما توفیت
 دفنها زوجها علی لیلیا

کہ ابوبکر نے ایک تجویبی سیرت پیغمبر سے فاطمہ کو
 دیا اس سے فاطمہ ابوبکر سے عہدنا لیا جس پر گواہی
 اور ان سے بات تک کرنے کی روادار تہ ہوئیں
 مرتے دم تک ان سے ذولیں اور وہ پیغمبر کے
 بعد چھ بیٹے تک زندہ رہیں۔ حیوان کا انتقال
 ہو گیا تو ان کے شوہر علی نے انھیں شہ میں دفن کر دیا

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۵)

صدقہ میں صدقہ حال ہوگا یعنی ہم جو چیز بطور صدقہ چھوڑ جائیں اس کا
 کوئی وارث نہ ہوگا۔ پیغمبر نے جو چیزیں اپنے بعد چھوڑی تھیں ان کی قسمیں نہیں
 بعض تو آپ کے ملک اختیار میں تھیں اور بعض صدقہ کی حیثیت رکھتی تھیں جسے آپ
 جہاں چاہتے صرف کرتے جس کو مستحق پاتے دیتے۔ اگر پیغمبر نے واقفا صدقہ
 فرمایا تھا تو سیدہ کو میراث سے محروم کرنے کی ایک وجہ ہو سکتی ہے کہا جا سکتا ہے کہ
 پیغمبر فرمائے ہیں کہ ہم جو چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے لیکن اگر صدقہ ہے تو کوئی وجہ نہیں کہ
 سیدہ باپ کی میراث نہ پائیں۔ صرف انھیں چیزوں سے محروم کیا جا سکتا تھا جو پیغمبر اپنی
 زندگی میں صدقہ کر چکے تھے لیکن باقی املاک جو آپ کی تھیں وہ تو ہر حال پانے کی حقدار
 تھیں۔ اور اس کا کوئی ثبوت نہیں کوئی دلیل نہیں کہ عبارت میں لفظ صدقہ صدقہ
 ہی ہے صدقہ نہیں بلکہ فریز غالب یہ ہے کہ صدقہ ہی ہے پیغمبر نے یہ چھوڑ
 آئندہ کے لیے بطور وضاحت فرمایا تھا کہ کہیں دنیا والے یہ نہ سمجھ لیں انبیائے کرام کی
 اولاد انبیاء کی ایک ایک چیز کی مالک ہوتی ہے خواہ ان کی ملکیت کی جو یا صدقہ کی ایسے
 پیغمبر نے فرمایا کہ لا نورا ث ما ترکنا صدقہ ہم جو چیز صدقہ کہہ چھوڑ جائیں
 اس کی وارث ہماری اولاد نہیں ہوتی بلکہ فقط اسی چیز کی ہوتی ہے جو ہمارے ملک کی ہو۔

روصیۃ منها) ولع یوزن بھا (کہ نہ فاطمہ نے اس کی وصیت کی تھی اور
 ابوبکر

ملاحظہ فرمائیے کہ اس حدیث میں کتنی وضاحت ہے اس امر کی کہ فاطمہ
 ابوبکر سے رنجیدہ ہوئیں۔ ان پر غضبناک ہیں، ان سے مرتے دم تک بات نہیں کی،
 آپ کا غیظ و غضب کوئی ایک مرتبہ کا تھا بلکہ کئی مرتبہ فاطمہ اقدس کو ملال پہنچا اور
 آپ مستقل طور پر ابوبکر سے اس واقعہ کے بعد رجم رہیں۔ (جب ابوبکر نے مطالبہ میراث بدلہ کو
 اس حدیث سے ٹھکرا دیا جسے نہ کسی نے سنا نہ کسی نے روایت کی بلکہ خود ابوبکر ایک ایسے
 اس کے سننے والے اور روایت کرنے والے ہیں تو) فاطمہ نے چادر اڑھھی، سر پر قبضہ
 ڈالا، خاندان کے بچوں و دھرتوں کے ساتھ اس طرح برآمد ہوئیں کہ آپ کی چادر زمین پر
 خطا کھینچی جاتی تھی اور رفتار پیغمبر کی رفتار کا منظر آنکھوں کے سامنے پیش کر رہی تھی
 آپ ابوبکر کے پاس پہنچیں اور وہ ماجرن دانصار کے حلقہ میں بیٹھے ہوئے تھے جب
 پہنچیں تو آپ کے اور مجمع کے درمیان چادر کھینچ دی گئی، آپ نے ایک گہری آہ کھینچی
 جس پر وہاں بیٹھے ہوئے لوگ ڈارھیں مار کر رونے لگے۔ مجمع میں تھلک مچ گیا آپ نے
 ان لوگوں کو تھوڑی دیر کا وقفہ دیا جب چھین تھیں، جو شکر گریہ کر رہے ہو تو آپ نے خداوند عالم
 کی مدح و ثنا سے اپنی تقریر شروع کی۔ اس تقریر کا نتیجہ یہ ہوا کہ آنکھیں جھک گئیں،
 دل گھل گئے، اگر سیاست نے لوگوں کے دل پتھر نہ بنا دیے ہوتے تو کیا ایسا نہ جاتی
 اور تاج کے صفحات پر کچھ اور نظر آتا مگر سیاست نے کب کسی پر ترس کھایا ہے۔

جناب مصور کی اس تقریر کا مطالعہ کیا جائے تو معلوم ہو کہ جناب مصور نے
 لے جیسا کہ ہماری کے شاعرین نے اعتراض کیا ہے دیکھیے ارشاد الہی شیخ صحیح بخاری جلد ۱
 نیز تفسیر الباری وغیرہ سے بزرگان اولاد علی و فاطمہ سلاً بدینسل جناب مصور کے اس خطبہ کی
 روایت کرتے آئے ہیں میں ایک کہ ہم لوگوں تک سلسلہ پہنچا۔ ہم اولاد فاطمہ نے اس خطبہ کو

ترجمہ صحیح بخاری جلد ۱

حقیقت پر استدلال فرماتے ہوئے کہا۔

”کیا تم لوگوں نے جان بوجھ کر کتاب خدا سے کنارہ کر لیا ہے۔ کتاب خدا تو بتاتی ہے وورث سلیمان داود سلیمان اپنے باپ دادا کے وارث ہے۔“

(تبیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۸) ابو بکر نے کہا میں نے تو ایسا نہیں کیا آپ نے کہا یقیناً تم نے ایسا کیا ہے مذکورہ جرم کی غصہ لکھتے تھے تم نے اپنے نفع میں کر لیا اور خدا کے عام حکم میراث سے جو ہر کہ و نہ کہ شامل ہے ہمیں محروم کر دیا۔“ (شرح بیخ البلاغ جلد ۳ ص ۱۰۰ کتاب التبیہ ابو بکر بن عبدالعزیز جوہری) انہیں ابو بکر نے سلسلہ اسنا جناب ام سلمہ سے یہ بھی روایت کی ہے کہ حنیفہ نے اپنا حق مانگا ابو بکر نے کہا پیڑ کر چکے ہیں کہ نبی کا کوئی وارث نہیں ہوتا لہذا تم میراث پانے کے حقد انہیں العتہ پیڑ جس طرح خاص خاص لوگوں کی امداد کیا کرتے تھے میں بھی کرنا ہوں گا۔ اس پر معصوم نے کہا ابو بکر تمہاری بیٹیاں تو تمہارے مرنے پر میراث پائیں مگر رسول کی بیٹی آپ کی میراث سے محروم بھی جائیگی اس جلد امنا کتاب تبیہ جوہری شرح بیخ البلاغ جلد ۳ ص ۱۰۰ اور سلسلہ اسناد ام ہانی بنت ابی طالب سے مروی ہے کہ جناب معصوم نے ابو بکر سے پوچھا تم مرو گے تو تمہارا کون وارث ہو گا؟ انہوں نے کہا میری اولاد میرے گھر والے۔ آپ نے فرمایا تو پھر میں محروم کر کے تم کیسے رسول اللہ کے وارث ہو گئے۔ ابو بکر نے کہا آپ کے باپ نے کوئی چیز میراث میں چھوڑی ہی نہیں معصوم نے کہا چھوڑی کیوں میں سم اللہ جسے خداوند عالم نے خاص کر میں بخشا ہے اور وہ ہماری معصوم کا گھر ہے اس وقت تم قبضہ کیے بیٹھے ہو ابو بکر نے کہا میں نے پیڑ کر ارشاد فرماتے سنا ہے کہ وہ (مذکورہ) آرزو ہے جو خدا نے ہمیں بخشا ہے جب میں دنیا سے رخصت ہو جاؤں گا تو یہ سارے مسلمانوں کی مشترک ملکیت ہو جائے گی۔ ابو الطیف سے بھی ایسی ہی روایت موجود ہے۔ اس باب میں بے شمار روایات عدیشیں ہیں خصوصاً ابیرح البیہ طاہرین تو اور زیادہ چنانچہ ایک جناب معصوم ہی کا خطبہ جس کا ہم نے اوپر اشارہ نہ کر دیا ہے۔ جناب معصوم کا ایک ارشاد خطبہ خلافت کے سلسلے پر ہے جوہری نے کتاب التبیہ اور مذکورہ میں عبد اللہ بن حسن سے نقل کیا ہے۔

اپنے دلائل و براہین سے ابو بکر کو کتنی بڑی شکست فاش دی اور ان کے دعوے کے تا دو ہر دیکھ کر دکھائیے اپنی حقیقت میراث پیڑ پر کلام مجید کی آیتوں سے اتنے واضح ثبوت پیش کیے جن کا کوئی جواب ہی نہیں ہو سکتا۔ آپ نے اپنی

(تبیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۸)

اپنے باپ دادا سے سنا ہمارے باپ دادا نے اپنے باپ دادا سے سنا، اسی طرح ہر زمانہ کے بزرگ اپنے بزرگوں سے سنتے آئے یہاں تک کہ سلسلہ زمانہ انہیں تک پہنچتا ہے، ان کے زمانہ کے لوگوں نے انہیں طاہرین سے علی و قاطر کے پوتے پر دوتوں سے سنا۔ بخارا اور احتجاج جوہری میں موجود ہے علامہ ابن اسنت میں سے علامہ ابو بکر احمد بن عبدالعزیز جوہری نے اپنی کتاب مذکورہ تبیہ میں ایسے طرق و اسناد سے اس خطبہ کو لکھا ہے جن میں بعض کا سلسلہ جناب زینب تک بعض کا امام جعفر صادق تک بعض کا عبد اللہ بن حسن بن حسین تک پہنچتا ہے دیکھئے شرح ابن ابی الحدید جلد ۳ ص ۱۰۰۔ ابو عبد اللہ محمد بن عمران مرزبانی نے بھی سلسلہ اسناد عروہ بن زبیر سے لکھا ہے۔ عروہ نے جناب عائشہ سے سنا اور عائشہ نے جناب معصوم کی طوت نسبت سے کر بیان کیا ہے۔ شرح بیخ البلاغ جلد ۳ ص ۱۰۰ انہیں مرزبانی نے سلسلہ اسناد جناب زید شہید سے بھی اس خطبہ کی روایت کی ہے انہوں نے اپنے والد جناب امام زین العابدین سے انہوں نے اپنے والد امام حسین سے انہوں نے اپنی والدہ گری سے نقل کیا ہے۔ شرح ابن ابی الحدید جلد ۳ ص ۱۰۰۔ اسی سلسلے پر علامہ ابن ابی الحدید نے جناب زید سے یہ بھی نقل کیا ہے کہ میں نے مشائخ آل ابوطالب کو اس خطبہ کی روایت کرنے اور اپنی اولاد کو اس خطبہ کی تسلیم کرنے سے دیکھا۔

جناب معصوم نے ابو بکر سے بخمد اور باتوں کے یہ بھی فرمایا تھا کہ ابو بکر تم جہاد کے آگے آ جاؤ کون وارث ہو گا۔ انہوں نے کہا میرے لڑکے لڑکیاں میری بیوی وارث ہوگی۔ آپ نے پوچھا تو پھر تم رسول اللہ کی اولاد اور گھر والوں کو محروم کر کے رسول کے وارث کیسے بن بیٹھے؟

(تبیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۸)

ذکر یا پیغمبر کے تذکرہ میں بیان کرتی ہے فہب لی من لدنک ولیا یرثنی ویرث
من آل یعقوب واجعلہ سرب رضیا ذکر یا نے بلگاہ آئی میں التجا کی خداوند
اپنے پاس سے مجھے والی و وارث محمد فرما جو میرا بھی وارث ہو اور آل یعقوب کا
بھی اور بار آہا اسے پسندیدہ قرار دے "اسی کتاب کا کتا ہے واولواک ابرحام
بعضہم اولی ببعض فی کتاب اللہ۔ صاحبان رحم میں بعض بعض سے از روئے
کتاب خدا زیادہ حقدار ہیں۔ یہی کتاب کہتی ہے یوصیکم اللہ فی اولادکم
لذکر مثل حظ الا نثین تمہارے اولاد کے بارے میں خدا کا حکم یہ ہے
کہ لڑکے کا دوہرا حصہ پسنبت لڑکی کے۔ اسی کتاب میں ہے کتب علیکم
اذا حض احدکم الموت ان ترک خیر الوصیۃ تم پر واجب ولازم
کیا گیا ہے کہ جب تم میں سے کسی کی موت کا وقت قریب آئے تو والدین قریبی
رشتہ داروں کے لیے وصیت چھوڑ جائے "پھر جناب سیدہ نے حاضرین سے پوچھا
"کیا خداوند عالم نے تم لوگوں پر کوئی خاص آیت نازل کی ہے جس کی میرے پڑ پڑ
کو خیر تک نہ کی یا تم قرآن کے مفہوم و معنی سے پسنبت میرے باپ اور شوہر کے
زیادہ واقفیت رکھتے ہو یا تم اس کے قابل ہو کہ دو مدتوں والے باہم وارث بنیں ہو سکتے"

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۹) عبداللہ بن حسن بیان کرتے ہیں کہ جب جناب مصور کا مرض بہت شدت اختیار
کر گیا تو آپ کے پاس ہمارے والدین اور پوچھا کس حال میں ہیں آپ نے دختر پیغمبر
آپ نے فرمایا کہ میں اس حال میں ہوں کہ تمہاری دنیا سے بڑا تمہارے مردوں سے ختم ہوں الا
یہ غلبہ اہل بیت علیہم السلام کے سجدہ مبلغ حیرات سے ہے۔ ابو الفضل احمد بن ابی طاہر نے بھی اپنی
مشہور کتاب بلاغات النساء میں سلسلہ اسناد جناب مصور سے روایت کر کے لکھا ہے۔ ہمارے
اصحاب سید بن غفلہ بن عویص جعفی سے روایت کرتے ہیں اور اس نے جناب مصور سے روایت کی ہے۔
علامہ مجلسی نے ہمارے اور علامہ طبرسی نے احتجاج میں بھی اس خطبہ کو درج کیا ہے۔

اللہ اکبر! جناب مصور نے اولاً جناب داؤد و ذکر یا والی آیتوں سے کتنا
قوی استدلال فرمایا و وراثت سلیمان داؤد سلیمان داؤد کے وارث ہوئے۔
اس سے بڑھ کر کیا ثبوت ہوگا کہ پیغمبر کی اولاد پیغمبر کی وارث ہوئی فہب لی
من لدنک ولیا یرثنی ذکر یا پیغمبر تمنا و آرزو کرتے ہیں سوال کرتے ہیں کہ
بار آہا مجھے کوئی فرزند عنایت فرما جو میرے بعد میرا وارث ہو۔

بات بنانے والوں نے بات یہ بنائی کہ ان آیتوں میں وراثت سے مراد
وراثت مال و جائداد نہیں بلکہ وراثت حکمت و نبوت ہے۔ سلیمان وارث حکمت
نبوت داؤد ہوئے ذکر یا نے نبوت و حکمت کے لیے وراثت کی دعا کی تھی۔ مگر
خدا کی قسم سیدہ مفہوم و مراد قرآن سے زیادہ واقف و خیر تھیں پسنبت ان لوگوں کے
جو آیت نازل ہونے کے وقت موجود بھی نہ تھے بلکہ مدتوں بعد پیدا ہوئے اور اب
خلافت مآب افراد کی حمایت میں زبردستی کی تاویلیں کرتے ہیں اور حقیقی معنی کو چھوڑ کر
جو لفظ کے سنتے ہی فوراً ذہن میں آتے ہیں بغیر کسی قرینہ کے مجازی معنی مراد
لیتے ہیں۔ اگر ایسا ہوتا حقیقی معنی نہیں مجازی مراد ہوتے وراثت سے مراد
وراثت حکمت و نبوت ہی تھا ہوتی تو کیوں نہیں ابو بکر نے اس روز یہ بات بنائی۔
سیدہ کے مطالبہ پر اس پر یہی جواب ابو بکر نے کیوں نہیں دے دیا۔ ابو بکر اور ان کے
حوالی موالی صحابہ کو تو یہ بات سوجھی نہیں سوجھی بھی تو اب ان مدتوں بعد دنیا میں
آئے والوں کو۔

اسے حضرت ابو بکر اور ان کے حوالی موالی سے اس نے کوئی جواب تو بن نہ پڑا ہاں ہٹ دھری پڑتے تھے
ابو بکر نے مصور کی بات کا جواب یہ دیا کہ دختر پیغمبر خداوند عالم نے اپنے خلائق میں محمد مصطفیٰ کے
علاوہ کوئی ایسی مخلوق نہیں پیدا کی جو مجھے محمد مصطفیٰ سے زیادہ محبوب ہو میری تو تمنا تھی کہ
جس دن پیغمبر انتقال ہوا آسمان بھٹ کر تا۔ خدا کہ تمہاری حالت کا انوار ہر جانا مجھے زیادہ محبت ہے
Presented by www.ziaaraat.com

علاوہ اس کے ایسے روشن قرآن موجود ہیں جو جتنا ہے اس کے لفظیں یہاں حقیقی معنوں ہی میں مستعمل ہوئی ہیں دراصل سے مراد وراثت حقیقی ہے نہ کہ وراثت مجازی جیسا کہ سید مرتضیٰ علم الہدی نے اپنی کتاب شافی میں صراحت فرمائی ہے۔

(تقریباً حاشیہ صفحہ ۱۹۱) نسبت اس کے کہ آپ پر نانا داری کی مصیبت پڑے کیا آپ کا خیال ہے کہ میں ہر کالے گورے کو اس کا حق دوں گا اور آپ ہی کا حق مالوں کا حالانکہ آپ دستہ پنیر ہیں۔ یہ مال پنیر کا ذاتی مال نہ تھا یہ تو مسلمانوں کا تھا جس سے آپ لوگوں کی اطلاع نہ تھی اور نہ ہی آپ کو یہ خبر پہنچا انتقال ہو گیا تو میں سب کا مالک بنتا ہوں اسی طرح اس پر تصرف ہوں گا جس طرح پنیر تصرف دیا گیا ہے جناب معصوم نے فرمایا (اچھی بات ہے) خدا کی قسم آج سے پھر کبھی تم سے باز نہ کروں گی ہمیشہ ہمیشہ کے لیے تم سے میری بیزار ہی ہے خدا کی قسم تم پر بد دعا کروں گی خدا سے۔ ابو بکر نے کہا میں آپ کے لیے دعا کروں گا جب معصوم کی وفات کا وقت آیا آپ نے وصیت فرمائی کہ ابو بکر میرے جانے پر نہ آئیں۔ (بخاری المبلغ علیہ ۴ منہ) ملاحظہ فرمائیے جناب معصوم تو ابو بکر کی پیشین گوئی کو حدیث کا معارضہ فرماتے ہیں۔ جناب داد و ذکر ایک سنن کلام مجید کی آیتوں سے اور ابو بکر آپ کے معارضہ پر یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ مال پنیر کا تھا ہی نہیں۔ جناب معصوم نے ان کی بات تسلیم نہیں کی اس لیے کہ آپ اپنے پدر بزرگوار کے حالات سے نسبت اور ان کے زیادہ واقف تھیں۔

لے جناب علم الہدی تحریر فرماتے ہیں کہ جناب ذکر یانے فرزند کی تناسل پر دور دور سے دعا کی تھی انی خفت الموالی من دسرافی میں اپنے رشتہ داروں سے دور تاہوں لہذا مجھے ایک جانشین فرزند نہایت فرمایا۔ جناب ذکر یانے کے رشتہ دار و قربت دار بیوقوف و بے کار تھے اگر جناب ذکر یانے کوئی فرزند پیدا ہوتا تو وہی بیوقوف و بے کار رشتہ دار ذکر یانے کے وارث ہوجاتے اور جناب ذکر یانے کو ذکر تھا کہ ہمارے ذکر کو لوگ سنیں و فخر کی نذر نہ کر لیں گے اسی قدر کی وجہ سے آپ نے فرزند کی دعا کی تھی جناب ذکر یانے کا خوف و ہراس اپنے رشتہ داروں سے ڈرنا جاتا ہے کہ وراثت مال مقصود تھی نہ کہ حکمت و نبوت

ابو ہریرہ

پھر جناب معصوم نے اپنی حقیقت میراث پدر پر آیات میراث اور آیت وصیت کے عموم سے ثبوت پیش کیے اور لو کہ اس حاکم بعضہم اولی بعضہم اولی سبب فی کتاب اللہ، یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین، کتب علیکم

اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیر الوصیۃ ان تمام آیتوں کی لفظیں بالکل عام اور اسف مسلک کی ہر ہر فرد کو شامل ہیں جو بھی مسلمان ہے سبھی کے لیے بالکل ہمیں کسی کا استثنا نہیں۔ جب تک کلام مجید کی کوئی آیت یا احادیث پنیر میں سے کوئی حدیث ان آیات کی مخصوص ذیل جائے جو یہ بتائے کہ یہ حکم عام نہیں خاص ہے فلاں کے لیے ہے فلاں کے لیے نہیں مگر کلام مجید کی تمام آیتیں ایک ایک کر کے دیکھ جائیے پنیر کی صحیح احادیث ایک ایک کر کے پڑھ جائیے مگر کوئی آیت کوئی حدیث آپ کو نہیں ملے گی جو ان آیات کے عموم کے برخلاف ہو۔ ان آیات کے احکام کی مخصوص ہے۔

(تقریباً حاشیہ صفحہ ۱۹۲) میں آپ اپنے اموال و جائیداد کے لیے وارث کے طلبگار تھے نہ کہ نبوت کے وارث کے اس لیے کہ نبوت و حکمت نہ تو ہمارے کاروں کو ملتی ہے اور نہ اس کی برادری کا ڈر ہوتا ہے اگر جناب ذکر یانے کے فرزند نہ بھی ہوتا تو نبوت آپ کے بے کار رشتہ داروں کو مل نہیں سکتی تھی لہذا حکمت نبوت کی تباہی کا جناب ذکر یانے کو ڈر نہ ہوگا کہ نہیں مال و جائیداد ہی کی تباہی کا ڈر ہوگا اسی لیے آپ نے پورا دار سے سوال کیا کہ مجھے ایک فرزند عطا کر تاکہ وہ میرے رشتہ داروں کے نسبت میرے اموال و جائیداد کی وراثت کا زیادہ حقدار ہو۔ نیز جناب ذکر یانے اپنے جانشین فرزند کے لیے یہ شرط بھی لگا کر سے کہ تھی کہ در جملہ سبب رضیاً پر دور دور کا میرے جانشین فرزند کو پسندیدہ بنا۔ یہ شرط بھی چلاتی ہے کہ جناب ذکر یانے کے میں خود وراثت مال ہی تھی اس لیے کہ اگر نبوت ہی کا فقط وارث خدا سے ملے تھے تو پھر یہ شرط منور نہ مل تھی کیونکہ نبی تو خود ہی پسندیدہ ہوتا ہے۔ یہ تو ایسا ہی ہے کہ جیسے کوئی شخص یہ دعا مانگے کہ خدا انڈا ہمارے لیے ایک نبی کو مبعوث کر اور اسے صادق بنا کر بھیجا اور نہ نبی۔

کسی شخص کے تطبی طور پر موجود ہونے ہی کی طرف جناب مصومہ نے اپنے اس جملے
اشارہ فرمایا تھا اخصکم اللہ بایۃ اخرج بھائی کیا خداوند عالم نے تم لوگوں پر
کوئی شخص آیت نازل کی ہے جس کی ہمارے باپ کو خبر تک نہ کی پھر ارشاد فرمایا
ام انکم اعلمہ بخصوص القرآن و عمومیہ من ابی و ابن عمی۔ یا تم خصوصاً
عموم قرآن سے نسبت میرے باپ اور میرے شوہر کے زیادہ واقف رکھتے ہو۔
جناب مصومہ نے یہ دو سوال کر کے ثابت کر دیا کہ کوئی بھی شخص سرے سے موجود
ہی نہیں کیونکہ اگر کوئی شخص ہوتا، کلام مجید کی کوئی آیت یا پیغمبر کی کوئی صحیح حدیث
ایسی ہوتی جو یہ بتائی کہ حکم وصیت و قاعدہ میراث سب کے لیے نہیں ہے بلکہ بعض
کے لیے ہے بعض کے لیے نہیں؟ نیا بھوکے لیے ہے مگر پیغمبر کی اولاد ہی کے لیے نہیں تو یقیناً
پیغمبر و وحی پیغمبر جناب مصومہ کو اس سے لاعلم نہ رکھتے۔ نہ تو یہی ممکن ہے کہ
کوئی ایسی چیز ہی ہو اور خود پیغمبر و وحی پیغمبر اس سے بے خبر رہے ہوں اور نہ یہ
ممکن ہے کہ شخص رہا ہو اور پیغمبر و وحی پیغمبر نے سیدہ کو بتایا نہ ہو کیونکہ اس
صورت میں پیغمبر پر ارادے فراموشی میں کوتاہی، حق کو چھپانا دھوکے میں رکھنا
سیدہ کی ذلت و توہین کا باعث ہونا لازم آتا ہے اس لیے کہ اگر سیدہ کو پیغمبر
بتا دیے ہوتے کہ بیٹی پیغمبر کی اولاد باپ کا ترک نہیں پایا کرتی تو نہ تو وہ مطالبہ میراث
کرتیں اور نہ بددعا و خلافت سے گوراجواب پاتیں نہ (معاذ اللہ) سبھی مہنتیں اس
ذلت توہین کا سامنا کرنا پڑتا۔ یہ ساری باتیں محالات ناممکنات ہیں لہذا کوئی شخص سرے سے
موجود ہی نہیں پیغمبر کو اپنی پارہ جگر سے جو محبت و الفت تھی وہ دینا جانتی ہے کسی
باپ نے اپنی اولاد کو اتنا نہ چاہا ہو گا جتنا پیغمبر سیدہ کو چاہتے تھے۔ سیدہ پر تصدق
ہوتے، سیدہ پر اپنی جان بچھا اور کرتے اور سیدہ کو دیکھ دیکھ کر جیتے تھے۔ اسلیح
سے پیغمبر نے ایک مرتبہ جناب سیدہ کا تذکرہ کیا اس موقع پر آپ نے فرمایا خدا بڑھا ابوہریرہ

پیغمبر کی ہر لمحہ ہر ساعت انتہائی کوشش انتہائی تندر آرزو یہ رہتی تھی کہ اپنے
آداب و اخلاق، سلیقہ و تہذیب علوم و معارف میں سیدہ کو تعلیم فرمائیں، پیغمبر نے
اس میں کوئی دقیقہ اٹھانیں لکھا اور اسی کا نتیجہ تھا کہ سیدہ آئینہ بن گئیں اپنے باپ کے
کلمات کا، کوئی فضل و شرف، کوئی بزرگی و عزت ایسی نہ رہی جس میں پیغمبر نے
اپنی بیٹی کو اپنے برابر نہ کر لیا ہو لہذا کسی عقل میں یہ بات آسکتی ہے کہ سیدہ کسی
شرعی حکم کسی مذہبی فریضہ سے ناواقف رہ گئی ہوں، کوئی عقل و ہوش والا اس کا
تصور بھی کر سکتا ہے کہ پیغمبر نے کوئی دینی مسئلہ خصوصاً وہ بات جس کا سیدہ کی
ذات سے گہرا تعلق تھا مخفی رکھ کر یہ بات پسند کی ہو کہ آپ کے دنیا سے اٹھ جانے
کے بعد سیدہ مصائب و آلام میں مبتلا ہو جائیں جیسا کہ مطالبہ میراث پر دریافت
مصائب میں گرفتار ہوئیں بلکہ یوں کہا جائے کہ کیا پیغمبر کے لیے یہ بات سزاوار تھی
کہ سیدہ کو مسئلہ میراث سے لاعلم رکھ کر امت پر فتنہ و فساد کا دروازہ کھول دیں
جنگ وجدل کے مہلک میں ڈھکیں دیں جیسا کہ سیدہ کے مطالبہ میراث پر اور
ابوبکر کی پیش کردہ حدیث کے بنا پر امت فتنہ و فساد میں گرفتار ہوئی اور کج رنگ
چھٹکارا نہ ملا۔

علی سیدہ کے شوہر جو خلیل پیغمبر تھے، اخوت پیغمبر کے مخصوص عزت
کے مالک تھے کیا وہ بھی ابوبکر کی پیش کردہ حدیث سخن معاشرہ الا نبیاء
لانوسٹ سے قطعاً ناواقف تھے؟ وہ علیؑ جنھیں خدا نے علم و حکمت عطا فرمائی

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۹۲)

خدا ادا ابروہا خدا ادا ابروہا اس کا باپ اس پر خدا ہوا اس کا باپ اس پر خدا ہو
اس کا باپ اس پر خدا ہو تین مرتبہ آپ نے یہ جملہ ارشاد فرمایا۔ ایک پوری حدیث ہے جسے
امام احمد نے نقل کیا ہے اور ان سے نقل کر کے ابن حجر کی نے مواضع خزائن اباب فضل اول
میں بیان کیا ہے۔

جو سابقین اسلام تھے، داماد پیغمبر تھے، پیغمبر کے اپنے چچا کے بیٹے تھے، پیغمبر کے لیے ایسے تھے جیسے ہارون ہوسی کے لیے جدولی پیغمبر تھے، وحی پیغمبر تھے، ہزار پیغمبر تھے سبھی باتیں پیغمبر کی انھوں نے سنیں مگر یہ میراث دالی حدیث ہی نہیں تھی۔ کیا پیغمبر نے جان کر اٹھی ہے یہ حدیث چھپالی تھی۔ اپنے رازوں کے خزینہ دار، بلاؤں میں سینہ سپر، اپنے علم کے دروازے، اپنے حکمت کے در، اپنے اسم کے سب سے بہتر صفت کو اس کی خیر ہی نہ کی۔

جناب عباس پیغمبر کے چچا جو ایک اکیلے بزرگ خاندان بچ رہے تھے کیا انھوں نے بھی پیغمبر کی یہ حدیث نہ سنی۔ تمام بنی ہاشم جو لجا و مدنی تھے پیغمبر کے کیا ان میں سے بھی کسی شخص نے یہ حدیث نہ سنی بعد وفات پیغمبر مطاہرہ فاطمہ پر ابو بکر کی زبانی سننے کا اتفاق ہوا۔ ازواج پیغمبر اہمات المؤمنین وہ بھی اس حدیث سے جاہل رہیں انھیں بھی معلوم نہ ہو کہ پیغمبر اپنی میراث صدقہ قرار دے گے؟ تاواقبت ہی کے بنا پر تو انھوں نے عثمان کو بھیجا تھا کہ جا کر ہمارا حصہ بھی مانگو۔ (مستخرج منج البلاذ جلد ۴ کتاب سقیفہ و فدک ابو بکر جوہری)

کیا قیامت ہے کہ پیغمبر سے جتنے قریبی تعلق رکھنے والے افراد تھے سبھی اس حدیث سے ناواقف و لاعلم نکلے کسی ایک نے بھی ابو بکر کے بیان کرنے سے پہلے نہ سنا۔ کس طرح مان لیا جائے، کیونکہ جواز سمجھا جائے کہ جسے میراث پائی تھی جس کا براہ راست تعلق تھا اس کو تو پیغمبر نے یہ حدیث سنائی نہیں اور سانی تو اسے جو کسی طرح پیغمبر کا وارث ہو ہی نہیں سکتا۔ کیا پیغمبروں ہی اونٹ پٹائیگ تبلیغ احکام الہی کی کرتے تھے کہ جس کو بتانا چاہیے اس کو تو بتائیں نہیں اور جس کو ان احکام سے کوئی سروکار نہ ہو اس کو بتاتے پھر ہی۔

جناب سیدہ کا آخری جملہ جس نے لوگوں کی رگ غیرت و حمیت میں نشتر کا کام

کیا یہ تھا امہ تقولون اہل ملتین کا بیوارثان یا تھا را مطلب یہ ہے کہ دونوں والے باہم ایک دوسرے کے وارث نہیں ہو سکتے، یہ فقرہ قیامت کا فقرہ تھا۔ مطلب یہ کہ کلام مجید میں جتنی آیتیں میراث کے متعلق نازل ہوئیں سبھی عام ہیں امت مسلمہ کے ہر فرد کو شامل ان میں کوئی تخصیص نہیں۔ ان آیات کے احکام سے کوئی استثنیٰ نہیں البتہ دے کے تمام آیات و احادیث میں صرف ایک استثناء ملتا ہے اور وہ یہ کہ دو مذہب والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہو سکتے، باپ مسلمان ہے اور بیٹا عیسائی تو بیٹا باپ کی میراث نہیں پاسکتا لہذا تم ہیں جو ہمارے باپ کی میراث سے محروم کر رہے ہو تو کیا اس بنا پر کہ معاذ اللہ میں اپنے باپ کے مذہب پر نہیں ہیں مسلمان نہیں کیا تم یہ کہنے کی جرات رکھتے ہو کہ میں ملت اسلامیہ سے خارج ہوں؟

مختصر یہ کہ معصوم کے مطالبہ میراث پر پراہو بکر نے یہ حدیث پیش کر کے معصوم پر انتہائی غیظ و غضب میں مبتلا کر دیا، یہ ایک ایسی حدیث ہے جس کے بیان کرنے والے ایک اکیلے ابو بکر ہیں ان کے عہد میں کسی بھی شخص نے اس حدیث کو پیغمبر کی زبان سے سننے کا اقرار نہیں کیا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ابو بکر کے ساتھ ساتھ مالک بن اوس بن عدنان نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے، یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت عمر کے عہد خلافت میں علی و عباس نے اپنا نزاعی مقدمہ عمر کے سامنے فیصلہ کے لیے پیش کیا اس وقت ان کے پاس عثمان، عبدالرحمان بن عوف، زبیر، سعد بھی بیٹھے ہوئے تھے (صحیح بخاری پارہ ۲، ص ۲۳۳) حضرت عمر نے ان حضرات سے مخاطب ہو کر کہا کہ آپ لوگ جانتے ہیں نا کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا ہے کہ لاوارث ما ترکنا لا صدقہ بہا را کوئی وارث نہیں ہوتا، ہم جو چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے، حضرت عمر کے یہ اپنے

مجمع میں ایک عجیب اضطرابی کیفیت دوڑ گئی، فرماؤ گئے وقت ایک بات کا اقرار لینا چاہتا ہے حاضرین کو دلی فضا بھی معلوم ہے ہوا بجا ادرت اکنے کے چارہ کار ہی کیا تھا، زلزلے کے رنگ کو دیکھتے ہوئے کوئی گنہگار ہی نہ تھی سوا اس اقرار کے کہ سرکار! حضرت ابو بکر بھی پتے تھے اور حضور بھی سچے ہیں، پیغمبر نے ایسا ہی فرمایا تھا۔

ابو بکر و عمر خلافت آج اب انہی کے ہوتے جو چاہیں کہیں اس کو جان دو بھر تھی جو انہیں جھٹلاتا مگر یہ ابوہریرہ تو اس وقت کسی شمارہ قطار میں نہ تھے، زمین میں تھے نہ تیرو میں، ان کی باتوں پر تو کوئی کان بھی اس وقت دھرتا نہ تھا کوئی لائن ہتھتا سمجھتا ہی نہ تھا، اپنی گفتاریں یہ تم بھی تھے۔ ان بڑے بڑے صحابہ کی موجودگی میں ان کی مجال ہی نہ تھی کہ حدیث بیان کریں، ان کی اتنی باطنی کوفلیہ وقت کی نظر میں جس سے برگشتہ تھیں اس کی طرف ذرا ہی میں لب کشائی کر سکیں۔ اسی وجہ سے اس وقت ان کے ہونٹوں نے جنبش تک نہ کی۔ ہاں جب بڑے بڑے بزرگان صحابہ دنیا سے اٹھ گئے اور نئے نئے شہر فتح ہوئے شام و مصر، افریقہ، عراق، فارس و ہند وغیرہ اور وہاں کے باشندے مسلمان ہوئے اور مسلمان نئے ذور میں داخل ہوئے تو اس وقت بنی امیہ نے ابوہریرہ کے نام کو اچھان شروع کیا ان کے فضل و شرف کے پرہیزگار گندے کیے گئے اور اس طرح انہیں گوشہ گامی سے نکال کر باہر شہر پہ لائے، اب دنیا ان کے قدوں میں تھی، موقع بہترین تھا جو چاہیں کہیں کس کے منہ میں زبان تھی جو انہیں جھٹلاتا۔ یہ جاہل ۶ام میں ایسی ایسی حدیثیں وضع کر کے بیان کرتے جس سے بنی امیہ کے دلوں میں ان کی محبت زیادہ ہو، وہ اور زیادہ ان پر ہر بان ہوں۔ اس حدیث کو بھی ابوہریرہ نے حکام وقت کی خوشامد و چھاپھی میں اختراع کیا کیونکہ اس سے جہود مسلمین اور سواد اعظم کے محبوب خلیفہ کی تائید ہوتی تھی۔

(۲۱) ابو طالب کا کلمہ شہادتین جاری کرنے سے انکار کرنا

ابوہریرہ بیان کرتے ہیں:-

قال رسول الله لعنه ابو طالب
قل لا اله الا الله اشهد لك بها
يوم القيامة قال: لولا ان
تعدوني قريش يقولون انما
حمله على ذلك الجوزع
لاقررت بها عينيك فانزلت
انك لا تعدي من احببت
ولكن الله يهدي
من يشاء -

(صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۲۱)

دوسری جگہ ابوہریرہ بیان کرتے ہیں:-

قال رسول الله لعنه عند
الموت: قل لا اله الا الله
اشهد لك بها يوم القيامة
فانزل الله تن
انك لا تعدي من احببت الا

جناب ابو طالب رحمہ اللہ نے بعض پیغمبر کے دسویں برس ہجرت سے تین برس پہلے کلمہ میں انتقال کیا۔ بعض کہتے ہیں کہ ہجرت کے نو برس انتقال کیا۔ بعض کا

خیال ہے کہ انھوں میں سال - بہر حال یہ طے شدہ ہے کہ بعثت کے جس سال میں بھی انھوں نے انتقال کیا ہو ابو ہریرہ کے حجاز آنے کے دس برس پہلے یقیناً آپ کا انتقال ہوا۔ اب جائے انصاف ہے کہ جب ابو ہریرہ کا و جد وہی تھا ابوطالب کے مرنے کے دس برس بعد وہ مکہ میں وارد ہوسے تو ابو ہریرہ کو کیسے معلوم کہ پیغمبر نے ابوطالب سے کب کلہ زبان پر جہادی کرنے کو کہا اور کب انھوں نے انکار کیا۔ ابوطالب و پیغمبر باہم گفتگو کر رہے تھے تو ابو ہریرہ اس وقت موجود کب تھے جو انھوں نے بغیر کسی واسطے و حوالے کے اس نشست اور باہمی گفتگو کی روایت کر دی اور وہ بھی یوں جیسے مسلم ہوتا ہے کہ ان کا چشم دید واقعہ تھا۔ انھوں نے اپنی آنکھوں سے دونوں کو باتیں کرتے دیکھا اور اپنے کانوں سے سنا۔

یہ حدیث بخلاہ انھیں احادیث کے ہے جو دشمنان آل ابوطالب کی خوشامد میں جلیلوں نے اختراع کیں اور اموی سلطنت نے خزانے ٹاپیے اس حدیث کے پروا گندے میں۔ ہمارے علمائے اعلام نے بحسب ایمان ابوطالب پر پڑی گراں قدر کتابیں لکھ ڈالی ہیں اور دودھ کا دودھ پانی کا پانی کر دیا ہے جو حضرات اصل حقیقت واقف ہونا چاہیں وہ ان کتابوں کو ملاحظہ فرمائیں۔

(۲۲)

دعوتِ عشرہ

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں:-
قال قال رسول الله حين انزل الله جب خدا نے عالم نے پیغمبر پر آیہ انذار

لہ و نفر مسلح کھرا، ہمارے حال میں حضرت ہزرتین کی عظیم الشان مسلح فوجی لشکر کی ہے۔ یہ اسراخ عمری کئی جلدوں میں ہے اور ہر جلد تحقیقات کا گنج گراں مایہ ہے اس کی چوتھی جلد میں ایمان جناب ابوطالب پر سر حاصل بحث کی جا چکی ہے۔

عليه و انذرتك الاقربين فقال: يا معاشر قريش لا اعنى عنكم من الله شيئا يا بنى عبدمننا لا اعنى عنكم من الله شيئا يا عباس لا اعنى عنك من الله شيئا يا صفيه لا اعنى عنك من الله شيئا يا فاطمه بنت محمد سليني من مالي ما شئت لا اعنى عنك من الله شيئا۔

عشیرتک الاقربین (اسے پیغمبر نے قریبی رشتہ داروں کو عذابِ خدا سے ڈرایے) نازل کی تو رات کو اب کھڑے ہوئے اور ارشاد فرمایا۔ اے قبیلہ قریش میں تمہیں خدا سے بچانیں سکتا۔ اے بنی عبدمننا میں تمہیں بھی خدا سے بچانیں سکتا۔ اے چچا عباس میں آپ کو بھی خدا سے بچانیں سکتا۔ اے چھوٹی بیٹی میں آپ کو بھی خدا سے بچانیں سکتا۔ اے میری پارہ بھرناظر! تم میرے مال! اسباب سے بچا ہر مانگ لو مگر میں تمہیں خدا سے بچانیں سکتا۔

میں کتا ہوں کہ یہ آیت بعثت کے ابتدائی دنوں میں مکہ میں اسلام کے پھیلنے کے قبل نازل ہوئی تھی جبکہ ابو ہریرہ مین میں تھے وہ اس آیت کے نازل ہونے کے تقریباً ۲۰ برس بعد اسلام لائے اور حجاز میں پہنچے۔ ابو ہریرہ نے ہوا کے رخ پر چلتے ہوئے اور اموی سیاست کے تقاضوں کو پورا کرتے ہوئے کعلی و اہلبیت پیغمبر کی عداوت و مخالفت اموی سیاست کا مقصد اولین تھا، اس حدیث کی خوب معنی پلید کی ہے۔ اصل واقعہ یہ ہے کہ حبیب آیہ و انذار نازل ہوا تو پیغمبر نے اپنے اعزاء و اقارب کو جمع کیا ان میں پیغمبر کے چچا ابوطالب، حمزہ، عباس اور ابولہب بھی تھے۔ پیغمبر نے انھیں خدا کی طرف دعوت دی اس روز آپ نے ان کے سامنے جو تقریر فرمائی تھی اس میں یہ بھی کہا تھا:-

فاکعبو اوزرانی علی امری هذا علی ان یکون اخي و و ذیری و و صی و وارثی و خلیفتی فقال

تم میں کون اب اس ہے جو میرے کا بنو حنیس میرا بھو بنائے اور میرا بھائی، میرا زویو، میرا وارث، میرا خلیفہ

علی و هوذا ناک اصغر حرم! سب سے کم سن تھے، انھوں نے کہا یا رسول اللہ
 انا یا نبی اللہ اکون وزیرک میں آپ کا ہوجھ بٹھانے کے لیے تیار ہوں اس پر
 علیہ فاخذ رسول اللہ پیڑنے ان کی گردن پر ہاتھ رکھ کر فرمایا۔ یہ میرا
 حیثت ذبر قبثہ فقال ان هذا بھائی ہے میرا وزیر ہے میرا دوس ہے میرا
 اخی و وزیر ی و وصیی و وارثی وارث ہے اور تم میں میرا جانشین ہے تم میں کی
 و خلیفتی فیکم خاسموا لہ و اطیعوا! باتیں سنو اور اس کی اطاعت کرو۔

ملاحظہ فرمائیے بات کیا تھی اور پیڑنے کی تقریر کا اہم جزو کیا تھا اور ابو ہریرہ
 نے کتر بیوت کر کے کیا بیان کر دیا حالانکہ ان کا وجود بھی اس وقت وہاں نہ تھا اس
 واقعہ کے ۲۰ برس بعد وہ مسلمان ہوئے اور یمن سے حجاز میں آئے۔

۲۳) مسجد میں پیڑنے کے سامنے حبشیوں کا ناچ

بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال بعثنا بحبشة یابون قال بعثنا رسول اللہ فی
 فی المسجد عند النبی حبشی مسجد میں پیڑنے کے پاس اپنے اسکو سے
 مجوا بہم دخل عمر فاھوی کھیل کر رہے تھے حضرت عمر اپنے انھوں نے
 الی حصی فحبہد بہا فقال جو حبشیوں کو اچک پھانڈ کرتے دیکھا تو جھک کر
 النبی دعہم یا عمر لہ ڈھیلے اٹھائے اور ان حبشیوں کو مانا شروع
 کیا، پیڑنے نے کہا، عمر، جانے بھی دو۔

یما عرض کرتا ہوں کہ پیڑنے کو لہو و لیب سے کیا نسبت اور ثبت افعال سے
 لے یہ سب مشہور حدیث ہے حدیث و تفسیر و تاریخ کی ہر کتاب میں موجود ہے سلف صحیح بخاری
 ج ۲ صفحہ ۱۳ کتاب مجاہد السیر باب ما یلہ بالخراب ۲

کیا تعلق، پیڑنے حلال و حرام آنسی کی جو کمل معرفت رکھتے تھے وہ کسی کو نصیب نہ ہوئی۔
 کسی سمجھ میں کب یہ بات آسکتی ہے کہ پیڑنے جاہلوں کو اپنے سامنے کھیل تماشے کی
 اجازت دیں اور وہ بھی خانہ خدا کے اندر، پیڑنے کے اوقات فالتوا اوقات نہ تھے،
 آپ کی زندگی کا ایک ایک لمحہ دینی یا دنیوی مہمات کی انجام دہی میں بسر ہوتا تھا فضول
 وقت گزارنے کی نوبت کب آئی۔ پھر خداوند عالم کو کب گوارا ہو سکتی تھی یہ بات کہ
 مسجد میں بجائے عبادت، عبت اذفال بجالائے جائیں فضولیات و مہملات سے سبھ
 بھری رہے۔ کبریت کلمتہ تنحوج من افواھم ان جھولون الا کذب بابت لہی
 بات ہے جو ان کے لب و ہن سے نکل رہی ہے یہ تو جھوٹ ہی کہتے ہیں

۲۴) عمل کا وقت آنے سے پہلے حکم کا منسوخ ہوجانا

بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال بعثنا رسول اللہ فی ابو ہریرہ تاقل ہیں کہ پیڑنے ہیں ایک حکم پر
 وادیکیا اور ارشاد فرمایا کہ اگر تم فلاں اور فلاں اور فلاں
 و فلانا فاحرقوہما بالنار (قال) ہا تاقران دونوں کو آگ میں جلاؤ، ان، پھر جب
 نذر قال رسول اللہ لنا حسین ہم روا نہ ہونے لگے تو آپ نے فرمایا میں نے نہیں
 اردنا الخروج انی امرتکم ان حکم دیا تھا کہ فلاں اور فلاں کو آگ میں جلاؤ ان
 تحرقوا فلانا وان النار لا یغذب لیکن آگ کے ذریعہ خدا ہی جلا سکتا ہے لہذا تم
 بہا الا اللہ تعالی فان وجدتموہما اگر ان دونوں کو پاؤ تو جلانا نہیں بگرو دونوں کو
 فاقتلوہما۔ (صحیح بخاری ج ۲ صفحہ ۲۰۳) قتل کر دو ان۔

میں کہتا ہوں یہ حدیث قطعاً باطل ہے کیونکہ کسی کام کا حکم دینا اور اس
 کام کے کرنے کا وقت آنے سے پہلے اس کا منسوخ ہوجانا

ندوسوں کے لیے جائز، وہ ان کے لیے محال جیسا کہ طے شدہ مسئلہ ہے۔ لہذا ہنری نے جبکہ ارشاد فرمایا فلاں فلاں کو جلا دینا تو آپ نے اپنے جی سے نہیں کہا بلکہ وحی خدا کی ترجمانی کی وما یضیق عن الهوی الا وحی یوحی پنیر اپنے جی سے کوئی کلام کہتے ہی نہ تھے لہذا آپ نے جملانے کا جو حکم دیا تو گویا خدا نے حکم دیا اور جب خدا نے حکم دیا تو کیونکر ممکن ہے کہ حمل کا وقت آنے سے پہلے ہی حکم منسوخ کرے۔ کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ خداوند عالم سزا شدہ جاہل تھا ایک کام بے سوچے سمجھے کرنے کو کہہ دیا اور بعد میں جب کچھ خیال ہوا تو منسوخ کر دیا۔

(۲۵) ایک کام کا اتنے مختصر وقت میں انجام دینا جتنے وقت میں اس کام کے کرنے کی گنجائش نہ ہو

بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال خفف علی داود العنان
فکان یا مریداً اتیه فتمسح فبقراً
قرآن بعد ہسل کرو یا گیا تھا، چنانچہ آپ اپنی
القرآن قبل ان تسرج۔ (صحیح بخاری)
سواری پر زین کسے کا حکم دیتے اور قبل اس کے
بارہ ۲ مسجداً و پارہ ۳ منشا)
کہ زین کسی جائے آپ پورا قرآن پڑھ ڈالتے۔

میں کستا ہوں کہ یہ حدیث دو وجوں سے محال و ناممکنات سے ہے، پہلی وجہ تو یہ ہے کہ قرآن حضرت فاکم النبیین محمد مصطفیٰ پر نازل ہوا آپ سے پہلے تھا ہی نہیں داؤد پڑھے کیونکہ۔ بعض لوگوں نے اس اعتراض کا یہ جواب دیا ہے کہ قرآن سے مراد زبور و توریت ہے، ابو ہریرہ نے زبور و توریت کو قرآن کی لفظ سے اس وجہ سے ذکر کیا کہ جس طرح قرآن علی سبیل الامجاز نازل ہوا اسی طرح توریت و زبور بھی۔ لہذا قرآن سے مراد پڑھنے کی چیز ہے نہ کہ خاص کہ یہ قرآن جو ہمارے پیغمبر پر نازل ہوا۔

مگر یہ جواب غلط ہے کیونکہ ابو ہریرہ کے فقرہ کی زبردستی کی تاویل ہے ابو ہریرہ نے توریت و زبور مراد لی ہی نہیں۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ زین کسے کی حد ہرگز اتنی گنجائش نہیں رکھتی کہ اس پر قرآن کوئی پڑھ جائے چاہے قرآن سے وہ قرآن مراد لیجے جو ہمارے پیغمبر پر نازل ہوا یا توریت و زبور مراد لیجے اور یہ طے شدہ ہے کہ اتنے کم وقت میں جس میں کسی کام کرنے کی گنجائش ہی نہ ہو اس کام کو انجام دینا قطعاً ناممکن ہے اس پر قسمی مطلق عقل والے کو بھی نامل نہ ہو گا۔

اس بنا پر علامہ قسطلانی نے اس حدیث کی شرح میں جو عبارات آرائی کی ہے اس کی رکاکت خود ظاہر ہو جاتی ہے۔ ارشاد الہی میں وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ثبوت ہے اس کا کہ خداوند عالم اپنے جس بندے کے لیے چاہتا ہے زمانے کو بھی اسی طرح سمیٹ دیتا ہے جس طرح مکان کو اس نے اکثر سمیٹا ہے! علامہ قسطلانی لکھتے ہیں کہ نوہی (شارح مسلم) لکھتے تھے کہ بعض خدا کے خاص بندے رات بھر میں چار قرآن ختم کرتے تھے اور دن کو چار۔ اور میں نے ابوظہر کو ۸۸۶ میں دیکھا اور ان کے متعلق سنا کہ وہ رات دن میں دس قرآن ختم کیا کرتے تھے بلکہ مجھ سے شیخ الاسلام پران ابن ابی شریف نے بیان کیا کہ وہ ۱۵ قرآن رات دن میں ختم کیا کرتے تھے۔ علامہ قسطلانی لکھتے ہیں کہ ہر کس و ناکس کے بس کی بات نہیں یہ توفیق ربانی ہے وہ جسے چاہے سرفراز کرے!

میں کستا ہوں کہ یہ قطعاً ممکن ہی نہیں۔ ہاں اگر اتنی بڑی دنیا کو ایک اندھے میں اس طرح سمودینا ممکن ہو جائے کہ دنیا کی دست بھی باقی رہے اور اندھے کی نگلی بھی نہ دگھٹے نہ یہ بڑھے تو شاید علامہ قسطلانی کا خوب مژمندہ تفسیر بھی ہو جائے۔

اور با عقل جانتے ہیں کہ زمانے کا سینٹا اور جگہ کا سینٹا دونوں کی کوئی حیثیت نہیں دیکھی زمانہ مٹا نہ مکان مٹا اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ زمانہ بھی مٹ سکتا ہے اور مکان بھی مٹ سکتا ہے تو اس جگہ یہ کہنا کیونکر ممکن ہے کہ زمانہ ہی مٹا، زمانے کے مٹنے سے شکلیں اور بڑھ جائیں گی، بڑی بچھڑی پید ا ہو جائے گی۔ ہاں اگر یہ کہیے کہ کلام مٹ گیا، قرآن ہی اتنا سگڑ مٹ گیا کہ رات بھر میں دس قرآن ختم ہو گئے تو آپ کے مقصد کے شاید زیادہ رافق ہو اگرچہ یہ بھی قطعاً باطل ہے کلام کا مٹنا بھی ممکن نہیں۔ یہ کہنا بھی حماقت ہو گا کہ جناب داؤد کا یہ فعل آپ کا معجزہ تھا اس لیے کہ انبیا کے معجزات فارق عادت ہو کرتے ہیں مگر یہ تو خارق عقل ہے عقل کی دھمیان اُٹ جاتی ہیں۔

(۲۶) ایک کنیز جو چھ ماہ بن گئی

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال فقذات امة من بنی اسرائیل لایدعی ما فعلت وانی لاسراھا الا العاسر اذا وضع لها البان الابل لم تشرب وانا وضع لها البان الشاء شربت. (صحیح بخاری ۲۵ ص ۲۵ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۵)

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل کی ایک کنیز کھڑ گئی پتہ نہیں وہ کیا ہو گئی، میں تو یہی خیال کرتا ہوں کہ وہ چھ ماہ بن گئی اس کا ثبوت یہ ہے کہ چھ ماہ کا اونٹ کا دودھ دیا جائے تو نہیں پیتا اور بکری کا دودھ دیا جائے تو فوراً پی جائے۔

اس بیوقوفی و یا وہ گوئی کی کوئی انتساب ہے؟ کوئی پاگل بھی اس رکاکت پر توجہ دے سکتا ہے۔ صحیح تو یہ ہے کہ بخاری و مسلم ابو ہریرہ جیسے فاسد العقل بکواسی انسان پر پردہ ڈاتے اور ان کی تجذوبانہ بڑبڑ بھی اپنا سر ڈھتے ہیں۔ ذرا ملاحظہ فرمائیے ابو ہریرہ کے دعوے کو اور اس کی دلیل کو دھوئی کرتے ہیں کہ کنیز نہ ہو گئی اور میرا خیال ہے کہ

چھ ماہ بن گئی اور دلیل یہی ہے کہ چھ ماہ اونٹ کا دودھ نہیں پیتا بکری کا پیتا ہے۔ جسے جاننا اگر یہ ابو ہریرہ اسلام کے دامن کو داغدار کر دینے والے نہ ہوتے تو ہم ان کی باتوں کو خطہ میں بھی نہ لاتے لیکن مقدس و پاکیزہ شریعت اسلام پر جو بھی لب کشائی و اتساع ہوا شی کرے مسلمان کا فریضہ ہے کہ اپنی پوری طاقت سے اس کی مدافعت کرے۔ انھیں بیوقوفیوں اور زیادہ گوئیوں سے اسلام پر سب سے زیادہ مصائب کے ہماڑ توئے۔

(۲۷) ابو ہریرہ کو لوگوں نے جھٹلایا تو انھوں نے عذر پیش کیا کہ ہم نے فضل سے سنا تھا

امام مسلم نے عبدالملک بن ابی بکر بن عبدالرحمن بن ابی بکر کے واسطے سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں:-

سمعت ابا ہریرہ یقص فی قصصہ من ادراک الفجر جنباً فلا یصوم، فلذکرت ذالک لعبد الرحمان بن الحدیث لانیہ فانکر ذالک فانطلق عبدالرحمان فانظفت معہ حتی دخلنا علی عائشة و امرسلہ فسا لھما	میں نے ابو ہریرہ کو کہتے سنا دو اپنے انہوں نے کے سلسلہ میں یہ بھی کہتے تھے کہ جو شخص حالت جنب میں صوم کرے تو پھر وہ روزہ نہ رکھے۔ میں نے اپنے باپ سے اس کے سائل کیا تو انھوں نے سختی سے تردید کی، ہم دونوں اُسے اور جناب عائشہ اور ام سلمہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس سے پوچھا تو انہوں نے کہا پیغمبر خود حالت جنب میں صوم کرتے تھے
--	---

لے اس جگہ سے چلتا ہے کہ عبدالملک جنہوں نے ابو ہریرہ کی روایت کی ہے ابو ہریرہ کو کتب تک سمجھتے ہیں جبھی وہ انھیں سنا نہ گویا اور سنا نہ گویا اس کو کہتے ہیں جو لوگوں کو قصے کہانیاں پڑھ کر سنانے اور ان سے پیسے وصول کرے۔ اگر سنا نہ گویا وہ گویا ہے جسے ہمارے پیغمبر اس واقعہ میں اتنا اہمیت باتوں سے پیغمبر حالت جنب میں صوم کریں اور وہ بھی روزہ کے دنوں میں؟

عبد الرحمان عن ذلك قال !
 فكلنا هما قالت كان النبي يصبح
 جنباً من غير حلة ثم يصوم قال
 فانطلقنا حتى دخلنا على مروان
 وهو والي المدينة من قبل معاوية
 فذاكرنا ذلك له عبد الرحمان فقال
 مروان عزمتم عليكم الا ما ذهبت
 الي ابى هريرة فرددت عليه
 ما يقول قال فحجنا ابا هريرة
 فذاكر عبد الرحمان له ذلك !
 فقال ابو هريرة اهما قالتا لك ؟
 قال نعم قال هما اعلم - ثم
 راد ابو هريرة ما كان يقول في
 ذلك الي الفضل بن عباس فقال
 سمعت ذلك من الفضل ولم اسمعه
 من النبي قال فرجع ابو هريرة
 عما كان يقول له

پھر روزہ بھی رکھتے تھے ہم لوگ وہاں سے
 اٹھ کر مردان کے پاس آئے جو ان دونوں معاویہ
 کی طرف سے حاکم مدینہ تھا اس سے اس واقعہ کا
 ذکر کیا کہ ابو ہریرہ یہ کہتے ہیں اور عائشہ اور ام سلمہ
 - فرماتی ہیں مروان نے کہا میں تمہیں حکم دیتا ہوں
 کہ تم ابھی ابو ہریرہ کے پاس جاؤ اور ان کے
 قول کی تردید کرو چنانچہ ہم لوگ ابو ہریرہ کے
 پاس آئے اور ماجرا بیان کیا ابو ہریرہ نے پوچھا
 کیا جناب ام سلمہ وعائشہ نے واقعہ کو لوگوں سے
 یہ بات کہی؟ ہم نے کہا ہاں۔ انھوں نے کہا تو وہ
 دونوں یقیناً زیادہ علم والی ہیں پھر ابو ہریرہ نے
 اپنی بات کو فضل بن عباس کے سر منڈھ دیا۔
 انھوں نے کہا کہ میں نے یہ فضل سے سنا تھا
 ہنیر سے نہیں۔ پھر ابو ہریرہ اپنے قول سے
 پشٹ گئے اور وہ بھی یہی کہنے لگے کہ جہاں جنب
 صبح کرنے سے روزہ باطل نہیں ہوتا۔

سے مروان نے روایت کی ابو ہریرہ ہی کی خبر خواہی کہ ان دونوں آدمیوں کو ابو ہریرہ کے پاس
 بھیج دیا تاکہ ابو ہریرہ کو اپنی غلطی معلوم ہو جائے اور قبل اس کے کہ خبر پھیلے لوگوں کو ان کے
 غلط فتویٰ اور پیغمبر پر اتام باندھنے کا علم ہو یہ اپنے فتوے سے باز آجائیں اور اللہ رسوائی سے
 بچ جائیں۔ ۵۵ صحیح مسلم جلد اول ص ۱۱۱ کتاب الصوم

میں کتا ہوں کہ یہ بات بھی جانتے ہیں کہ فضل بن عباس ابو بکر کے زمانہ ہی
 میں وفات پانچے تھے اور یہ تصدیع معاویہ خانہ ہی زمانہ کا ہے اسی وجہ سے ابو ہریرہ
 نے موقع کو غنیمت سمجھا اور غریبہ فضل کے مراد الزام مقبوض دیا اگر فضل زندہ ہوتے تو
 ابو ہریرہ کی مجال نہ ہوتی۔

دو متناقض حدیثیں

(۲۸)

بخاری نے بطریق ابوسلمہ ابو ہریرہ سے روایت کی وہ ناقل ہیں کہ پیغمبر نے فرمایا
 لا عدوی ولا صفر ولا هامہ چھرت چھات نہیں ذراہ صفر کی نحوست کی
 قال فقال اعرابی یا رسول اللہ کوئی حقیقت ہے، ذرا تو غریب کا کوئی قصور
 فما بال الا بل تکون فی الرمل ہے۔ اس پر ایک اعرابی نے سوال کیا حضور
 کا نھا انطباء فیما لظہا البعید اگر چھرت کی کوئی حقیقت نہیں تو کیا وجہ ہے کہ

سہ یہی صحیح بھی ہے بعض کہتے ہیں کہ عہد خلافت عمر میں مرے بہر حال دونوں صورتوں میں فضل
 اس واقعہ کے قبل یقیناً وفات پانچے تھے اس پر تمام اہل سیر و تواریخ کا اتفاق و اجماع
 ہے۔ دیکھیے استیعاب اصحابہ و طبقات اسد النبا وغیرہ حالات فضل بن عباس
 ۵۵ جیکہ سنیاب معاویہ مروان حاکم مدینہ تھا جیسا کہ خود حدیث کی صریحی نظائیں ہیں۔
 ۵۵ صحیح بخاری پارہ ۴ ص ۴۰۲ کتاب الطب صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۵۵ ۵۵ بعض لوگ
 وہم کرتے ہیں کہ ماہ صفر یا ماہ صفر کا آخری چار شنبہ آفتوں کا دن ہے غالباً اسی وہم کو دور
 کیا گیا ہے ۵۵ عامہ ایک پرندہ ہے۔ زمانہ جاہلیت کے لوگ یہ اعتقاد رکھتے تھے
 کہ مرنے والے کی روح بعض کہتے ہیں کہ اس کی پڑیاں ہمارے پرندہ بن جایا کرتی ہیں۔ اسلم
 نے اس وہامیات عقیدے کو زائل کیا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے اس حدیث میں ہمارے مراد
 اٹو ہے جسے لوگ نموس سمجھتے ہیں اسی وہم کو دور کرنا چاہیے۔

الاجرب فيجربها فقال
رسول الله فمن اعدى
الاول؟

ایک اور منہ بھلا چکا ہوتا ہے پھر اس کے پاس
ایک خارش زدہ اونٹ آجاتا ہے اس کی وجہ سے
وہ اچھا اونٹ بھی خارش میں مبتلا ہو جاتا ہے۔
پیغمبر نے فرمایا تو پھر اس خارش زدہ کو خارش کہا ہے۔
امام بخاری نے اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد فوراً ہی انھیں ابوسلمہ کے واسطے
سے دوسری حدیث روایت کی ہے یہ حدیث بھی انھوں نے ابوہریرہ ہی سے سنی۔
ابوہریرہ بیان کرتے ہیں:-

قال النبي لا يردن موضي
علي مصعب فقال ابوسلمه
يا ابا هريره المتحدث
انه لا اعدوى قال فانك
حد يثه الاول وساطن
بالحبشية -

پیغمبر نے فرمایا بیماریا کو تندرست کے پاس
نہ لایا جائے (کیونکہ اس سے تندرست بھی بیمار
پڑ جائے گا) ابوسلمہ نے کہا اے ابوہریرہ
تم پہلے یہ حدیث نہیں بیان کر چکے ہو کہ جو
چھات کی کوئی حقیقت نہیں۔ اصل عرض پر
ابوہریرہ بکھلا گئے، پہلی حدیث کا صاف
انکار کر گئے اور نئے کھلا کر باتیں کرنے۔
میں اس سے زیادہ اور کیا کہوں کہ دروغ گورا حافظہ نیا شد۔

(۲۹) دو شیر خوار جو غیب کی خبریں بتاتے تھے

بخاری و مسلم نے ابوہریرہ سے ایک حدیث روایت کی ہے جس میں ابوہریرہ
نے یہ بھی بیان کیا ہے:-

سنة صحیح بخاری ج ۲ صفحہ کتاب بدو النخون باب واذكرني الكتاب مرم ج ۱ صفحہ ۱
ج ۲ صفحہ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ کتاب البر والصلة والآداب

کان فی بنی اسرائیل رحیل
یقال له جبریح کان یصلی فجداته
امه فذعتہ فقال احببها
او اصلی؟ فقال امه اللهم
لا تمته حتی تریه وجوه المومنین
(قال وكان جبریح فی صومعته)
فترضت له امرأة فابی فانت
مرا عیا فامكنته من نفسها
فولدت غلاما فقال من
جبریح فا توک فکسر واصومعته
وانزلوه وسبوه فوضوا واصلی
شذاتی الغلام فقال من
ابوک یا غلام فقال الغلام
ان ابی لھو الراعی! قالوا
بغنی صومعتک من ذھب
قال لا الامن طین (قال
ابوہریرہ) وکانت امراة
ترضع ابنائھا من بنی اسرائیل
فمر بہا رحیل س اکب ذونشارة
فقال اللهم اجعل ابنی

سنة ابوہریرہ کہ یہ جی پتہ نہیں کہ اسلام سے پہلے حضرت بخاری نہیں۔
بنی اسرائیل میں ایک شخص جبریح نامی تھا وہ نماز
پڑھ رہا تھا کہ اس کی ماں پکارتی ہوئی آئی اور
نے دل میں کہا کہ میں ماں کے پکارنے پر جاؤں
یا نماز پڑھوں۔ اس کی ماں نے بدعا کی کہ خدا
اس کو تو اس وقت تک نیا سے نہ اٹھا جب تک
اسے بائیس روز تک سامنا نہ کر دے۔ ابوہریرہ کہتے
ہیں کہ جبریح اپنے صومہ (عبادت خانہ) میں تھا
کہ ایک عورت اس کے پاس جڑی بیٹھ آئی اور
جبریح نے اسے ٹھکرایا وہاں سے وہ ایک چھوٹے
کے پاس گئی اور اس سے سزا کا لایا اس سے
ایک بچہ پیدا ہوا، لوگوں سے اس عورت نے
یہ کہا کہ یہ بچہ جبریح کے نطفہ سے ہے۔ اس پر
لوگ جبریح پر ٹوٹ پڑے اس کا صومہ ڈھا دیا
اسے نکال باہر کیا خوب گالیاں دیں۔ جبریح نے
دھڑکیا، نماز پڑھی پھر اس بچے کے پاس آیا
اور کہا (کیا تیرا باپ کون ہے؟) اس نے
کہا میرا باپ فلاں چرواہا ہے۔ جن لوگوں نے
جبریح کا صومہ ڈھا دیا تھا وہ بت نام ہوئے
اور انھوں نے کہا کہ ہم تمہارا صومہ سونے سے
بنادیں گے۔ جبریح نے کہا، نہیں، بے گاتوٹی ہی کا

مشکلہ فترک شد یھا
 واقبل علی الراكب فقال
 اللهم لا تجعلني مثله ثم
 اقبل علی شد یھا یص قال
 (ابو ہریرہ) کافی النظر الی
 النبی یص اصبعه اشر
 مرت ام الغلام بامه
 فقالت اللهم لا تجعل
 ابني مثل هذه فترک
 الغلام ثدی امه فقال
 اللهم اجعلني مثلها !
 فقالت له امه لہ ذاک ؟
 فقال لها الراكب جبار
 من الجابرة و هذا
 الامه یقول لها الناس
 مسرقت و زنیة ولم تقفل .
 بنے گا۔ پھر ابو ہریرہ نے بیان کیا کہ ایک عورت
 اپنے بچے کو جو بنی اسرائیل سے تھا وہ چھوڑ دی تھی
 کہ ایک شان و شوکت والا شخص گھوڑے پر باریاد سے
 گزرا، اس عورت نے کہا خداوند میرے اس
 بچے کو جس میں جیسا بنانا، اس پر بچے نے ان کا
 پستان چھوڑ دیا اور اس سوار کی طرف منہ کر کے کہا
 خداوند اتو مجھے اس شخص جیسا بنا، پھر پستان
 ماں کا نڈھ میں لے کر دو چھینے لگا۔ ابو ہریرہ کہتے
 ہیں کہ جیسے یہ منظر اب تک میری آنکھوں کے سامنے
 ہے کہ پیغمبر اپنی آنکھیاں چوس رہے ہیں۔ پھر اس
 بچے کی ماں کا گڈر لیک کینیز کے پاس گیا اور اس نے
 کہا خداوند میرے اس بچے کی کینیز جیسا بنانا
 بچے نے پھر ان کے سینے سے منہ ہٹا لیا اور کہا خداوند
 مجھے تو اس کینیز جیسا بنانا۔ اس پر ماں نے پوچھا
 یہ کیوں؟ اس بچے نے جواب دیا اس لیے کہ وہ
 گھوڑے کا سوار جباروں میں سے ایک جبار انسان ہے
 اور یہ کینیز اس کے شائق لوگ کہتے ہیں کہ اس نے
 چوری کی، زنا کیا، عاہ لکے، غریب بالکل بے قصور
 ہے اس نے نہ چوری کی نہ زنا کیا۔

جس کتاب میں کہ جرج نبی نہ تھا، اسی طرح یہ دونوں بچے بھی آئینہ چل کر
 نبی نہ ہوئے لہذا ان کے فریہ خارق عادت افعال کا تصور ناممکن ہے کیونکہ

خارق عادت افعال انبیائے کرام سے ظہور میں آتے ہیں وہ بھی اس وقت جب
 انبیاء کو اپنی نبوت کا ثبوت پیش کرنا ہوتا ہے اور دوسروں کو عاجز دہیے میں ثابت
 کرنا ہوتا ہے جیسا کہ طے شدہ ہے۔ ان دونوں شیر خواروں کا بولنا اور ان کا
 غیب کی خبریں بتانا، نظرت انسانی کے بالکل خلاف ہے وہ فطرت انسانی
 جس پر خداوند عالم نے تمام لوگوں کو پیدا کیا فطرۃ اللہ التي فطر الناس
 علیہا لا یتبدل لخلق اللہ۔

(۳۰) پیغمبر کا زکاة فطرہ کی حفاظت پر انھیں معین کرنا اور
 شیطان کا متواتر تین راتیں ان کے پاس آنا زکوة کی رقم چرانے کیلئے
 امام بخاری نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے وہ بیان کرتے ہیں۔

وکلنی رسول اللہ بحفظ
 زکاة رمضان فاتانی ا
 فجعل یحثون الطعام فاخذتہ
 وقلت والله لا رفعتک الی
 رسول الله قال انی محتاج
 وعلی عیال ولی حاجۃ شدیدۃ
 قال فخلیت عنہ فاصبحت
 فقال النبی یا ابا ہریرہ
 ما فعل اسیرک الباسرحة؟
 فقلت یا رسول اللہ شکا حاجۃ
 شدیدۃ وعلی عیال فرحمتہ

پیغمبر نے مجھے زکوة رمضان کی حفاظت پر مقرر
 کیا۔ رات کے وقت ایک آنے والا آیا اور غلہ سمیٹنے
 لگا۔ میں نے اسے پکڑا اور رقم خدک کی کھاٹی کر میں تجھے
 پیغمبر کے پاس ضرور پکڑ کر لے چلوں گا اس شخص نے کہا
 میں بے حد نادار ہوں میرے عیال بھی ہیں اور مجھے
 شدیدہ احتیاج ہے حق تعالیٰ اس پر میں نے لے چھوڑ دیا۔
 صبح کو پیغمبر کی خدمت میں حاضر ہوا، پیغمبر نے پوچھا
 ابو ہریرہ، رات کا تمھا واقعی کیا کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا
 یا رسول اللہ اس نے اپنی شدیدہ ناداری اور عیال
 کی تکلیف ظاہر کی مجھے ترس آ گیا اور میں نے اسے
 چھوڑ دیا۔

فخلیت سبیلہ قال امانہ قد
 کذبک وسیعود قال فرصدتہ
 فجاء یجثو من الطعام فاخذتہ
 فقلت لارفعنک الی رسول اللہ
 قال دعنی فانی محتاج وعلی
 عیال لا اعود فرحمته فخلیت
 سبیلہ فاصبحت فقال لی رسول اللہ
 یا ابو ہریرہ ما فعل اسیرک البایحۃ
 قلت یا رسول اللہ شکا حاجۃ شدیدۃ
 وعیالاً فرحمته فخلیت سبیلہ قال
 امانہ قد کذبک وسیعود قال
 فرصدتہ الثالثۃ فجاء یجثو من
 الطعام فاخذتہ فقلت
 لارفعنک الی رسول اللہ
 قال دعنی اعلمک کلمات
 ینفعک اللہ بھا اذا ویت
 الی فرا شک فاقرا یتہ الکرسی
 فانک لن یزال علیک
 من اللہ حافظ ولا یقر بنک
 شیطان حتی تصیر
 فخلیت سبیلہ فلما

وہ جلد ہی پھر تمھارے پاس آئے گا ابو ہریرہ
 کہتے ہیں کہ میں تاک میں رہا چنانچہ وہ آتا آیا
 اور پھر غلہ اٹھانے لگے میں نے پھر پکڑا اور کہا میں
 تجھے پنیر کے پاس لے کر چلوں گا۔ اس نے کہا
 مجھے معاف کر دو میں بڑا ہنزدار ہوں میرے
 عیال بھی ہیں اب میں پھر ڈاؤں گا میرے پاس
 پھر رحم کھا یا اور اسے چھوڑ دیا۔ صبح ہوئی پنیر نے
 مجھ سے پوچھا ابو ہریرہ گذشتہ رات تمھارے
 قیدی نے کیا کیا؟ میں نے عرض کیا حضور اس نے
 پرشہ نہ نا داری اور عیال کی تکلیف کا اظہار کیا
 اور مجھے ترس آ گیا میں نے اسے چھوڑ دیا پنیر نے
 فرمایا اس نے پھر تمھیں دھوکا دیا وہ اب بھی
 تمھارے پاس آئے گا چنانچہ میں پھر تاک میں لگا رہا
 اور وہ عیسری مرتبہ آکر پھر غلہ اٹھانے لگا۔ میں نے
 اسے پکڑا اور کہا تجھے رسول کے پاس لے چلوں گا
 اس نے کہا مجھے چھوڑ دو میں تمھیں ایسے کلمات تسلیم
 کر دیتا ہوں جس سے خداوند عالم تمھیں بے شمار
 فائدہ پہنچے گا جب تم بستر خواب پر جانے لگو تو
 آیت الکرسی پڑھو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ خداوند عالم
 کی جانب سے ہمیشہ تمھارا ایک نگہبان رہے گا
 اور شیطان تمھارے پاس صبح تک نہ پہنچے گا میں نے

اصبحت قال لی رسول اللہ!
 ما فعل اسیرک البایحۃ
 فخلیت لہ القصۃ فقال
 اعلم من تخاطب منذ ثلاث
 لیال یا ابو ہریرہ قلت لا قال
 ذالک شیطان

اسے چھوڑ دیا جب صبح ہوئی تو مجھ سے پنیر نے پوچھا
 کل شب تمھارے قیدی نے کیا کیا؟ میں نے پورا
 قصرتا: پنیر نے پوچھا جانتے ہو مرتبہ تین میں
 کس سے باتیں کیں؟ میں نے عرض کیا انیس۔
 پنیر نے فرمایا: وہ شیطان تھا۔

میں کہتا ہوں۔ ایسی عمل و بیوہ بگو اس سے جس پر کوئی سڑی اور دیوانہ ہی
 کان دھرے گا۔ ابو ہریرہ نے اس حدیث کو بیان کرنے میں ہر ذرہ دست قلم بازی
 کھائی ہے کہ گسری خندق میں جا کر اسے کیوں کہ انھوں نے بیان کیا مجھے چور پر ترس آ گیا
 اور ترس جھی آیا ہوگا جب چور کو انھوں نے سچا سمجھا ہوگا اور جب چور کو سچا سمجھا ہوگا
 تو یقیناً پنیر کو چھوٹا جانا ہوگا کیونکہ ایک مرتبہ انیس تین مرتبہ پنیر نے کہا "اس نے
 مجھ کو کہا، اس نے تمھیں دھوکا دیا" مگر ابو ہریرہ نے ہر مرتبہ ترس کھا کر اسے چھوڑ دیا
 اس کا مطلب یہی تو ہوا کہ چور نے جب اپنی ناداری اور عیال کی تکلیف بیان کی تو انھوں نے
 اسے سچا سمجھا اس پر تینوں مرتبہ ترس کھا گئے اور پنیر کو چھوٹا جانا کہ ہر مرتبہ چھوڑ دیا۔
 ابو ہریرہ نے اس حدیث میں دوسری ٹھوکریہ کھائی ہے کہ انھوں نے ان کی قسم کھا کر کہا کہ
 میں تجھے رسول کے پاس لے جا کر رہوں گا مگر قسم تو زدی اور پنیر کے پاس لے کر نہیں گئے
 بلکہ اسے چھوڑ دیا اور پہلی مرتبہ دوسری مرتبہ اور تیسری مرتبہ ترس کھا کھا گئے۔ کیا
 قسم تو زدا اور وہ بھی خدا کی قسم ابو ہریرہ کے رائے میں جائز و مباح تھا۔ تیسری زبردست
 سٹھ صبح بخاری ج ۲ ص ۱۱۱ سٹھ جیسا کہ خود ابو ہریرہ کی لفظیں اسی حدیث میں دیکھیں
 رسول اللہ یحفظ ذکاۃ الرضوان پنیر نے مجھے ذکاۃ رمضان کی حفاظت پر دیکھنا ہے
 اہل بیت بھی اس کی عزت کی ہے کہ ابو ہریرہ کے ذمہ رمضان سے قزاقانہ پنیر نے کھانے اور پینے

پنجنی یہ کھائی کہ ابو ہریرہ قسیم کے محافظ نہیں مقرر ہوئے تھے بلکہ بنا بران کے دوسرے کے زکاة کی حفاظت انھیں سپرد کی گئی تھی اور وہ بھی زکاة فطرہ لہذا ابو ہریرہ نے چرکہ اس میں چرانے کیسے دیا؟ اگر کوئی شخص کسی چیز کا محافظ قرار دیا جائے تو کیا اس کے لیے جائز ہے کہ اس کی حفاظت میں ایک مرتبہ نہیں پئے درپئے لا پڑوائی بہتے کیا یہ امانت میں خیانت کا مصداق نہیں۔ ابو ہریرہ اپنے شیاطین کے متعلق نار نار در حد میں ہم سے بیان کرتے ہیں۔ اگرچہ ان کی بھی باتیں زالی ہوتی ہیں مگر شیطانوں کے متعلق تو عجیب و غریب چیزیں ہمیں مانتے ہیں کبھی یہ کہا کہ شیاطین خدا اپنے عیال کے واسطے چراتے ہیں۔ کبھی یہ بیان کیا کہ شیاطین جب اذان سنتے ہیں تو شرط کرتے ہیں کبھی یہ کہا کہ وہ مسجد کے ستون سے اس طرح سے باندھ دیے جاتے ہیں کہ لوگ انھیں بندھا ہوا دیکھیں۔ اسی طرح کی اور بہت سی مزخرفات و فضولیات جن میں کوئی بھی عقل والا کبھی سچ نہ جائے۔

(۳۱) پیغمبر کی دعا سے مادر ابو ہریرہ کا مسلمان ہونا اور پیغمبر کا دعا فرمانا کہ خداوند ابو ہریرہ اور ان کی ماں کی محبت مومنین کے دلوں میں پیدا کر اور مومنین کی محبت ان دونوں کے دل میں سلم نے بسلاہ انا ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

قال كنت ادعو امي الى الاسلام
وهي مشركة فذعتها يوم ما
فا سمعتني في رسول الله ما اكره
فانيت رسول الله وانا ابكي
قلت يا رسول الله اسمعني
ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ میں اپنی ماں کو
جو مشرک تھیں اسلام کی طرف دعوت دینا چاہتا تھا۔ ایک دن
میں نے پھر انھیں سلام کی دعوت دی ۱۱ پر میری
ماں نے پیغمبر کو سخت و سخت الفاظ کہے جو مجھے
بہت ناگوار لگے۔ میں رسول کی خدمت میں

احی فیک ما اکره فادع الله ان
یهدیها فقال اللهم اهد
ام ابی ہریرہ فخرجت مستبشرا
فلما بلغت الباب فاذا هو
مجاہد سمعت امی وطأ قدمی
فقلت مکانک یا ابا ہریرہ و
سمعت خضضه الماء فاغسلت
ولبست درعها وعجلت عن
خمارها ففتحت الباب ثم
قالت یا ابا ہریرہ اشهد ان
لا اله الا الله واشهد ان
محمد عبدا ورسول
قال فرجعت الی رسول الله
وانا ابکی من الفرح فقلت
یا رسول الله ابشر فقد
استجاب الله دعوتک فهدی
ام ابی ہریرہ فحمد الله واشتی
علیه و قال خیرا فقال
قلت یا رسول الله ادع الله
ان یحببنی انا و امی الی
عبادۃ المؤمنین و یحببهم

رہتا ہوا آیا اور عرض کی یا رسول اللہ میری
ماں نے آپ کے متعلق بڑی سخت و سخت باتیں
کہی سنائیں آپ خدا سے دعا کیجیے کہ خداوند عالم
میرسی ماں کی ہدایت کرے۔ آپ نے دعا فرمائی کہ
خداوند ابو ہریرہ کی ماں کو ہدایت دے " میں
خوش خوش پیغمبر کے پاس سے گھر کو روانہ ہوا جب
میں دروازے پر پہنچا تو دیکھا کہ خلافت مہولہ بڑی
میرسی ماں نے میرے پاؤں کی چاپ سنی تو کہا
ابو ہریرہ ٹھوکتے رہو۔ میں نے پائی گرنے کی آواز
سنی میرسی ماں اصل میں بنا ہی تھیں جب وہ
نہا چلیں تو لباس پہنا، اور عین سر پر ڈالی پھر
دروازہ کھولا اور کہا اسے ابو ہریرہ اشہد ان
لا اله الا الله اشہد ان محمد عبدا ورسول
ابو ہریرہ کہتے ہیں میں پرٹن کر پھر رسول اللہ کی
خدمت میں حاضر ہوا اور مانے خوشی کے میری
آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔ میں نے عرض کی
یا رسول اللہ مبارک ہو خداوند عالم نے آپ کو دعا
قبول فرمائی اور میرسی ماں کی ہدایت سنائی۔
آنحضرت حمد و ثنائے الہی بجالانے اور کلمات خیر
فرمائے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے پیغمبر سے
درخواست کی کہ آپ خدا سے دعا فرمائیں کہ

الینا قال: فقال رسول الله
اللهم حبب عبديك هذا
وامد الي عبادك المومنين
وحبب اليهم المومنين
فما خلق مومن ليمح بي
ولا يراني الا احبني له

بندگان مومنین کے دلوں میں میری اور میری ماں
کی محبت پیدا ہو اور مومنین کی محبت ہم لوگوں کے
دل میں۔ اس پر اس حضرت نے دعا فرمائی خداوند
اپنے اس بندے (ابو ہریرہ) اور ان کی ماں کو
اپنے بندگان مومنین کا محبوب بنا اور مومنین کو
ان دونوں ماں بیٹوں کا محبوب قرار دے کر جو کچھ ایمان
والا بھی نیکرے دیکھے میری باتیں سنے گا وہ یقیناً
مجھے محبوب رکھے گا۔

اس حدیث پر ہمیں کئی اعتراضات ہیں۔

پہلا تو یہ کہ اس حدیث کو سوا ابو ہریرہ کے کسی بھی دوسرے نے بیان نہیں کیا
لہذا جس طرح اور بہت سی عجیب و غریب روایات حدیثیں ابو ہریرہ نے بیان کیں جن کا لادبی
سوا ابو ہریرہ کے کوئی نہیں اسی طرح یہ حدیث بھی انھیں نوادر سے ہے۔

دوسرا اعتراض یہ کہ جب مادر ابو ہریرہ اتنی بچی ہنسی کر تھیں کہ اسلام کا نام سننے پر
پر داغ پا جو جاتیں پیغمبر کو گالیاں تک دینے میں مجھکتی تھیں تو آخر یہ یمن سے ہجرت
کر کے مدینہ آئی تھیں کس لالچ میں یمن جو ان کا وطن تھا جہاں ان کے عزیز اقارب تھے
اسے کیوں چھوڑ کر ابو ہریرہ کے ساتھ مدینہ آ رہی جو مرکز تھا پیغمبر کا وہ کیوں نہیں وطن ہی ہیں
بت پرستی میں مشغول رہیں جیسا کہ اس زمانے میں یمن کے اکثر لوگ حالت شرک میں تھے
اسلام پوری طرح وہاں پھیلا نہیں تھا کیا وجہ بتائی جاسکتی ہے ان کے مدینہ آنے کی
کیوں آئیں، کس لالچ میں آئیں۔ مادر ابو ہریرہ کے متعلق اور بھی کوئی حدیث اس

لے صحیح مسلم جلد ۳۵، باب فضائل ابی ہریرہ، سنہ امام احمد جلد ۱۹، طبقات ابن سعد، سنہ ثانی
جلد ۲، ج ۵۵۔ اصحاب سلسلہ اہل بیت، ابی ہریرہ، ج ۱، ص ۱۰۰، ج ۲، ص ۱۰۰، ج ۳، ص ۱۰۰، ج ۴، ص ۱۰۰

حدیث کے علاوہ ہے ابو ہریرہ کے سوا کسی دوسرے نے بھی ان کی ماں کا کسی
حدیث میں ذکر کیا ہے۔ اگر سوا ابو ہریرہ کے کسی بھی شخص نے مادر ابو ہریرہ کے
متعلق کوئی بات بتائی ہو تو ہمیں بتایا جائے۔ خدا شاہد ہے کہ پیغمبر کے ہزاروں
بہنہ اصحابی تھے مگر کسی صحابی نے بھی کبھی مادر ابو ہریرہ کا نام تک زبان پر نہیں لیا
ان تاریخ میں صرف ایک شخص کا نام ملتا ہے جو ابو ہریرہ کی ماں کا نام زبان پر
لایا اور وہ حضرت عمر ہیں جب انھوں نے ابو ہریرہ کو بحرین کی حکومت سے
معزول کیا تو انھوں نے ابو ہریرہ کو گالی دے کر کہا کہ تمھاری ماں امیہ نے تمھیں
(پاؤں کے راستے) اسی لیے جنا ہے کہ تم گدھے ہی چراتے ہو۔ لے لے کے
بس ایک حضرت عمر مادر ابو ہریرہ کا نام لینے والے تھے ہیں لیکن حضرت عمر کے
اس جملہ سے اتنا تو البتہ معلوم ہوا کہ ان کی ماں کا نام امیہ تھا اور اس کے
علاوہ کچھ خاک نہیں معلوم ہوتا۔ وہ گئے مومنین داراباب سیر جنھوں نے صحابہ
کے حالات کھے ہیں انھوں نے مادر ابو ہریرہ کا کچھ بھی حال لکھا بس فقط ابو ہریرہ
کی زبانی انھیں کا بیان اور کسی دوسرے کے حوالے سے ایک لفظ بھی نہیں۔

تیسرا اعتراض یہ ہے کہ ابو ہریرہ مساکین صف میں سے زیادہ خستہ حال اور
نادار شخص تھے، راستے میں بیٹھ کر بھیک ملنے کے قتل و ہتے جیسا کہ شروع میں ہم
ان کے حالات کے سلسلہ میں ذکر کر چکے ہیں وہیں آپ کے ابو ہریرہ کا یہ فقرہ بھی
ملاحظہ کر چکے ہیں رایتنی والی لآخر خیما بین منبر رسول الله الی حجرۃ
عائشۃ مغشیا علیہ میں اپنے کو دیکھتا تھا کہ میں منبر رسول اور حجرہ عائشہ
کے درمیان غش میں اوندھے منہ پڑا رہتا تھا آنے والے آتے اور اپنا بیڑہ میری
گردن پر رکھ کر گذر جاتے لوگ خیال کرتے کہ میں دیوانہ ہوں حالانکہ مجھ میں کچھ بھی
دیوانگی نہیں تھی میں تو فقط بھوک کا مارا تھا" اسی جگہ آپ نے ابو ہریرہ کا یہ قرآنی

سنا کہ وہ اور تمام اہل صفہ اسلام کے همان تھے نہ کسی کے یہاں جاتے نہ کسی پر اپنا بوجھ ڈالتے کیونکہ ان کا کوئی گھر ہی نہ تھا جہاں وہ جاتے وہ مسجد میں رات کو سوتے اور دن کو اسی کے ساتھ ہی رہتے مسجد کا ساہبان رات اور دن دونوں کا ٹھکانہ تھا اور ابو ہریرہ تمام مسکنین صفہ میں سب سے زیادہ مشہور تھے جب تک پیغمبر زندہ رہے صفہ ہی میں رہے وہاں سے ہٹے ہی نہیں، لہذا ابو ہریرہ جب اتنے نادار تھے کہ بھیک پر گزارتا اور مسجد میں رات دن کا رہنا تو ان کے گھر کہاں سے آیا جس کا انھوں نے اس حدیث میں ذکر کیا ہے۔

چوتھا اعتراض یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں جو کچھ بیان کیا اگر صحیح مان بھی لیا جائے تو یقیناً یہ پیغمبر کا معجزہ اور آیات اسلام سے ایک آیت اور اہل جن کی دلیلوں میں سے ایک دلیل ظاہر کیا جائے گا کہ خداوند عالم نے پیغمبر کی دعا کو فوری طور پر قبول فرمایا اور ماہر ابو ہریرہ کی ہدایت کی، ان کی حقیقت ماہیت تبدیل کر دی کہ کہاں تو وہ کفر میں اتنی راسخ، اگر ایسی اتنی ڈوبی ہوئی اور کہاں ایک چشم زدن وہ پاکیزہ خصال مومنین میں سے ہو گئیں، شرعی آداب سے آراستہ اپیراستہ اور یہ ظاہر ہے کہ معجزات آیات نبوت سب کے سب حد تک تک پہنچے تھے ہیں جن کی چھوٹے بڑے سبھی صحابہ نے روایت کی پھر کچھ میں نہیں آتا کہ اتنے بڑے واقعہ کو پیغمبر کے اس معجزہ کو اور کسی بھی صحابی نے کیوں نہیں بیان کیا تھا ابو ہریرہ ہی کیوں ناقل ہیں۔

پانچواں اعتراض یہ ہے کہ اگر ابو ہریرہ کا یہ کہنا صحیح ہے کہ پیغمبر نے ابو ہریرہ اور ان کی ماں کے متعلق دعا فرمائی کہ خداوند ان دونوں کو مومنین کا محبوب بنا سلطہ آداب کا پتہ ابو ہریرہ کے بیان ہی سے ملتا ہے کہ ان کی ماں نے غسل کیا اور روزانہ کھولنے سے پہلے لباس پہنا جلدی سے سر پر ڈھنی ڈالی۔

اور مومنین کو ان دونوں کا محبوب قرار دے تو یقیناً اہل بیت نبوت جو راسخ نہیں مومنین اور قائدین ملت دین تھے ابو ہریرہ کو دوست رکھتے لیکن تماشہ یہ ہے کہ تمام ائمہ اثنا عشر اور علمائے اہل بیت ابو ہریرہ کو بہت سبک سمجھا کیے ان کی حدیثوں کو درجہ اعتبار سے ساقط جانا کیے، ابو ہریرہ نے جن تہا جن حدیثوں کو بیان کیا ہے ان میں سے کسی حدیث کو انھوں نے قابل اعتنائیں سمجھا۔ امیر المومنین نے تو یہاں تک فرمایا کہ تمام لوگوں میں سب سے بڑا دروغ گو پیغمبر پر سب سے زیادہ جھوٹ بولنے والا ابو ہریرہ دوسری ہے۔ اگر ابو ہریرہ مومنین کی ایسے ہی محبوب ہوتے جیسا کہ ان کا دعویٰ ہے تو حضرت عمرؓ کی حکومت معزول کرتے ہوئے ان سے یہ کیوں کہتے "اسے دشمن خدا و کتاب خدا تم نے اللہ کا مال چُرایا ہے الخ جو شخص خدا اور کتاب خدا کا دشمن ہو وہ مومنین سے محبت رکھنے والا یا مومنین کا محبوب کیسے ہو سکتا ہے۔ حضرت عمر نے ایک مرتبہ عند پیغمبر میں ان کے سینے پر اتنے زور کا دو ہتھ مارا تھا کہ یہ چاروں خانے چت گر پڑے تھے اور بعد پیغمبر ایک مرتبہ ڈترہ سے زد و کوب کی تھی اتنی کہ ان کی پیٹھ لوٹان ہو گئی تھی اور ان سے دس ہزار روپیہ زبردستی چھین لیے جو انھوں نے مال سلین سے چُرائے تھے اور چھین کر بیت المال میں اپس کر لیے اور ایک مرتبہ اور انھیں مارا تھا۔ کہتے ہوئے "تم بہت کثرت سے حدیثیں روایت کرتے ہو میرا اندازہ ہے کہ تم پیغمبر پر ٹھٹھ باندھتے ہو" ایک مرتبہ

سلطہ اس کے بارے میں بے شمار حدیثیں اور ظاہرین سے مروی ہیں ابو ہریرہ کے بارے میں امیر المومنین کا یہ فقرہ امام ابو حنیفہؒ کا کافی نے بھی لکھا ہے دیکھیے شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید جلد اول صفحہ ۱۱۱۱ سے مروی کہ واقعہ شروع کے صفحات میں بیان کیا جا چکا ہے سلطہ صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۱۱۱۱ شرح نہج البلاغہ جلد اول صفحہ

خلفاء و غضب کے عالم میں کہا یہ حدیثیں بیان کرنا چھوڑ دو ورنہ میں تمہیں سرزمین دوس
تھاڑے وطن کی طرف بھیج دوں گا یا بند روں کی زمین پر لے

یہ تو حضرت عمر کا سلوک رہا ابو ہریرہ کے ساتھ اس کے علاوہ عبداللہ بن
عباس اور ابو ہریرہ کے درمیان نیز عائشہ اور ابو ہریرہ کے درمیان بھی اسی قسم کے
مزے مزے کے واقعات ہیں جن کو دیکھتے ہوئے کوئی کہہ ہی نہیں سکتا کہ عائشہ یا
ابن عباس ابو ہریرہ کو مجبور رکھتے تھے یا ابو ہریرہ ان دونوں سے محبت رکھتے تھے۔

ہاں آخر زمانہ میں ابو ہریرہ اور آل ابی العاص آل ابی معیط آل ابی سفیان میں ابھی
محبت کا پتہ ملتا ہے۔ ابو ہریرہ کی اس حدیث نے ان لوگوں کے دلوں میں ابو ہریرہ کی
بڑی محبت پیدا کر دی تھی کیونکہ انھیں ابو ہریرہ کے ذریعہ دلی مراد ہوا تو آئی ابو ہریرہ سے
ان کے منصوبوں میں انھیں بڑی مدد ملی اور ابو ہریرہ کے دل میں ان لوگوں کی محبت

یوں پیدا ہوئی کہ ان لوگوں نے مال و زر سے انھیں مالا مال کر دیا، گناہی سے نکال کر
بام عزت پر لاکھڑا کیا، ان کے انعام و اکرام کی باوش سے سوکھے دھان میں پانی چڑھایا
مردان بن حکم حکومت مدینہ کے زمانے میں جب بھی مدینہ سے باہر جاتا تو انھیں اپنا
قائم مقام مقرر کر جاتا۔ مردان ہی نے ابو ہریرہ کی شادی ان کی ولیہ نست بن مالک

سہ بنست غزوان سے کر دی۔ اگر ابو العاص اور ابو سفیان کی اولاد ابو ہریرہ پر
شقیق نہ ہوتی تو ابو ہریرہ کو سہ کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی دیکھنے کی مجال نہ تھی۔ جب
ابو ہریرہ مرض موت میں مبتلا ہوئے تو یہ مردان ان کے ساتھ سلوک کرتا، اور پیر چیتے

سلہ ابن عساکر نے اس حدیث کی روایت کی ہے کہ ان اعمال جملہ ۳۳ پر بھی موجود ہے دیکھیے
حدیث ۱۵۳۳ جیسا کہ ابو ہریرہ کے حالات میں علامہ ابن سعد نے طبقات میں ابن ہشیر نے
مدار میں امام احمد نے سند میں لکھا ہے۔ ہم شراذع میں ابو ہریرہ پر بنی امیہ کے احساناً
کے تحت تفصیل سے لکھ چکے ہیں ۳۳ دیکھیے اصحابہ حالات سرہ۔

ہد کرتا اور ان پر پڑا مہران تھا، جب عیادت کے لیے جاتا تو ان کو صحت کی عیادت
دیتا۔ آخری گھڑیوں میں مردان عیادت کے لیے گیا جب واپس جا رہا تھا تو راستہ
میں کسی نے آکر خبر دی کہ ابو ہریرہ چل بیٹے۔ جب جنازہ اٹھایا گیا تو مردان
جنازے کے آگے آگے تھا اور فرزند ان عثمان جنازہ اٹھائے ہوئے تھے، قبرستان
بقیع تک لے گئے وہاں ولید بن عقبہ بن ابی سفیان نے نماز پڑھائی اور اپنے چچا
معاویہ کو خبر مرگ ابو ہریرہ لکھ بھیجی۔ امیر معاویہ نے حکم بھیجا کہ ابو ہریرہ کے درنگ
اس ہزار روپے دیے جائیں اور ان کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے۔

یہ تھی محبت و الفت بنی امیہ کی ابو ہریرہ کے ساتھ اور ایسے ایسے احسانات
تھے ان کے ابو ہریرہ پر جس سے ہر شخص اندازہ کر سکتا ہے کہ ابو ہریرہ انھیں
بڑا امیہ کے پورے تھے۔

کسب مومنین سے مراد ابو ہریرہ نے انھیں بنی امیہ کو تو نہیں لیا، جن کی
محبت ابو ہریرہ کے دل میں تھی اور ابو ہریرہ وہ بھی جن کے محبوب تھے۔

ابو ہریرہ کا غلام (۳۲)

بخاری نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے:-

قال: لما قدمت على النبي ابو هريره بيان كرتي حين كنت من بني بكر
قلت في الطريق ه خدمت من رداءه اذ هو اتي من رداءه من بني بكر
يا ليله من طولها وعناؤها | اذ كنت جراتي طولها في ارض بني بكر
على انعام من داره الكفر بخت | ه مگر باوجود اس کے اسی نے ہا رکھے مجھے بخدا لائی

۳۳ طبقات ابن سعد حالات ابو ہریرہ ۳۳ طبقات حالات ابو ہریرہ ۳۳ صحیح بخاری
ح ۳۳۳ نیز طبقات ابن سعد حالات ابو ہریرہ ۳۳

قال: وابتغى غلاماً من بني الطريق فلما قدمت على النبي فبايعته فبينما انى عندنا اذ طلع الغلام فقال لي النبي: يا ابا هريره هذا غلامك؟ قلت: هو لوجه الله فاعتقه -

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ راستے پر بیٹھے کا تذکرہ کیا ہے۔ ایک اور حدیث میں انہوں نے بیان کیا کہ میں اپنے کو دیکھتا تھا کہ میں نبیر ہوں اور حجہ عائشہ کے درمیان بیوش پڑا ہوں آنے والے آتے ہیں اور میری گردن پر نیل رکھ دیتے ہیں، لوگ سمجھتے تھے کہ میں یزید بن ابی سہل کا نکاح دوازدہ تھا۔ مجھے تو بھوک بھروس بنائے ہوئے تھی۔ اسی طرح کے اور بہت سی مصریحی بیانات ان کے ایسے ہیں جن سے صاف صاف آپ انہیں دیکھ کر کہتے ہیں کہ انہیں دیکھی دلت سے دکھ ہوتا دیکھی بے مشرعی سے رنج پہنچتا، ان کی انتہائی تمنا و آرزو یہ رہا کرتی کہ پیٹ بھر جائے لہذا انصاف کیجیے کہ جب افلاس کا یہ عالم تھا تو غلام کہاں سے آیا؟

ابو ہریرہ اپنے حدیثوں سے پاگل بنائے دیتے ہیں، کہاں تو ان کا یہ بیان کہ میں تیسری کے عالم میں پلا بڑھا، فقر و فاقہ کے عالم میں ہجرت کی، صرف پیٹ بھر کھانے پر فلاں فلاں کی چاکری کی، وہ جب کہیں جاتے تو میں انڈ ہنکا تا اور جب کہیں وہ ٹھہرتے تو خدمت بجالاتا اور کہاں یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہجرت کے موقع پر ان کے ایک غلام بھی تھا جسے انہوں نے راہ خدا میں آزاد کیا۔ بظاہر یہ حدیث انہوں نے اپنی آخری زندگی میں بیان کی ہوگی جبکہ مروان دال ابو سفیان کے نعمتوں کی بادشاہی پر روز و شب ہوا کرتی تھی، اس وقت وہ اپنا اگلا زمانہ ہجرت سے پہلے اور ہجرت کے بعد کا بھول گئے جبکہ وہ بھوک سے نہ حال، چھینٹے بدن میں آنتیں قل ہوا شد پڑھتی ہوئی، پیٹ میں آگ لگی ہوئی، راستے میں پڑے ہوئے بھیک مانگا کرتے تھے جیسا کہ خود انہیں کا بیان ہے۔

والله الذي لا اله الا هو ان كنت لا تعتمد على لسدي من الجوع فان كنت لا شريك في قسم بھوك کے ماہے اپنا کبجو پٹے رہتا تھا اور پیٹ پر پتھر باندھے رہتا تھا۔ ابتدائی اوراق میں انہیں ابو ہریرہ کا بیان گنڈر چکا ہے جس میں انہوں نے

بھیک کے لیے راستے پر بیٹھے کا تذکرہ کیا ہے۔ ایک اور حدیث میں انہوں نے بیان کیا کہ میں اپنے کو دیکھتا تھا کہ میں نبیر ہوں اور حجہ عائشہ کے درمیان بیوش پڑا ہوں آنے والے آتے ہیں اور میری گردن پر نیل رکھ دیتے ہیں، لوگ سمجھتے تھے کہ میں یزید بن ابی سہل کا نکاح دوازدہ تھا۔ مجھے تو بھوک بھروس بنائے ہوئے تھی۔ اسی طرح کے اور بہت سی مصریحی بیانات ان کے ایسے ہیں جن سے صاف صاف آپ انہیں دیکھ کر کہتے ہیں کہ انہیں دیکھی دلت سے دکھ ہوتا دیکھی بے مشرعی سے رنج پہنچتا، ان کی انتہائی تمنا و آرزو یہ رہا کرتی کہ پیٹ بھر جائے لہذا انصاف کیجیے کہ جب افلاس کا یہ عالم تھا تو غلام کہاں سے آیا؟

اگر ہم ابو ہریرہ سے پوچھیں کہ محض گتے ہوئے دیکھ کر نبیر بننے کیسے پہچان لیا کہ یہ ابو ہریرہ کا غلام ہے تو شاید ابو ہریرہ سے کوئی جواب بن نہ پڑے کیونکہ نبیر بننے پہلے تو ابو ہریرہ ہی کو دیکھا تھا ابو ہریرہ کے غلام ہی کو۔ شاید ابو ہریرہ بزرگی و عظمت جلال والے تھے کہ ان کے اور ان کے غلام کے بٹے میں وحی کا نازل ہونا مندرسی ہو گیا اور خود جبریل امین نے آکر خبر دی ہو پنییر کو کہ یہ ہے ابو ہریرہ کا غلام؟

(۳۳) خیر و خیرات کے اچھے انجام کے متعلق ابو ہریرہ کا ایک خیالی قصہ

امام مسلم ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں:-

قال: بينا رجل بفلاة من الارض فضع صوتا في صحابة: اسق حديقة فلان فغضبي ذلك الصحابة فافروا ماء كلة في تلك الحديقة واذ رجل قائم في الحديقة

ایک ساڑھل میں جا رہا تھا اس نے بادل کے اندر سے آواز دانتی سنئی۔ فلاں شخص کے باغ کو سیراب کر! چنانچہ وہ بادل بٹ کر باغ کی طرف چلا گیا اور اپنا سا پانی اس باغ میں برسا دیا۔ یہ سفر دیکھتا دیکھتا کہ فلاں شخص نے

یحول الماء بمسحاته - فقال له: يا
عبد الله ما اسك؟ قال: فلان
للاسع الذي سمعته في الصحابة
فقال له: لعننا مني عن اسمي؛ قال
اني سمعت صوتا في الصحاب الذي
هذا ما عه يقول له: اسق حديقة
فلان لاسك فما تصنع فيها؟
قال: اما اذا قلت هذا فاني
انظر الي، ما يخرج منها فانصدق
بمثلته -
(صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۳۵)

خیرات کر دیتا ہوں -

یہ بالکل فرضی قصہ ہے۔ عادتاً اس قسم کی باتیں واقع ہونا ممکن نہیں ہیں، قوانین
فلت کے خلاف ہے۔ لیکن ابو ہریرہ کو اس بات کی کیا پروا، فطرت چاہے جہنم میں
انھیں تو پزیر کرے، اپنی عادت کے مطابق بھوٹی حدیثیں منسوب کرنے سے غرض ہے۔

۳۳) ایک فرضی قصہ میں فاک عہد کے حسن انجام کا تذکرہ ہے

بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے:-

انہ ذکرہ جلا من بنی اسرائیل | ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں
ان یسلفہ الف دینار فقال ائمتنی | ایک شخص نے ایک دوسرے اسرائیل سے
بالشہداء اسعدہم فقال | ایک ہزار اشرفیاں قرض مانگیں۔ جس سے

كفى بالله شهيدا قال فأتني
بالكفيل؛ قال كفى بالله وكسيلا
قال: صدقت فدا فنها اليه الي
احبل سمى فخرج في البحر فقطسى
حاجته ثم التمس مركبا يركبها
يقدم عليه للاحبل الذي اجله
فلم يجده مركبا فاخذ خشبة
ففقدها فادخل فيها الف دينار
وصحيفة منه الى صاحبه نشر
زوج موضعها ثم اتى بحالي البحر
فقال اللهم انك تعلم اني كنت
تسلف فلانا الف دينار فالتى

كفيلة فقلت: كفى بالله كفيلة

فرضی بلك، و سالتنی شهيدا

فقلت: كفى بالله شهيدا، فرضی

بلك وانی الحمد ان احب مركبا

ابعد اليه الذي له فسلم

اقدار وانی استودعكها فرضی

بحافي البحر حتى و بحت فيه

نشر انصرف فخرج الرجل

الذي كان اسلفه ينظر

انجی تھیں اس نے گواہ مانگے۔ اس نے کہا بس
خدا میرا گواہ ہے پھر اس نے ضامن طلب کیا تو اس نے
کہا خدا ہی میرا ضامن ہے۔ اس پر اس شخص نے کہا
کچھ کہتے ہو۔ یہ کہہ کر ایک مدت کے وعدے پر اشراف
شے دیں۔ وہ شخص سندری سفر پر روانہ ہوا اپنا کام
پورا کیا پھر اس نے کشتی تلاش کی کہ اس پر اس پر جو
واپس ہو اور قرض دینے والے کا وہ پورا وقت گزرا
ادار دے لیکن کوئی کشتی نہیں ملی تو اس شخص نے
ایک کلاوی لی اس میں سونا رکھا اور اس پر وہ ہزار
دینار اور ایک خط اس شخص کے نام لکھ کر وہ بول
بند کر دیا اور اس کلاوی کو سند میں چھپا کر باور
نہا دیا وہ عالم سے عرض کیا باور کیا تو جانتا ہے کہ
میں نے فلاں شخص سے ہزار دینار قرض لیے تھے
اس نے ضامن مانگا تو میں نے کہا اشراف میرا
ضامن ہے۔ اس نے گواہ مانگے تو میں نے کہا
اشراف میرا گواہ ہے وہ شخص رضی ہو گیا اور اس نے
اشرافیاں مجھے قرض دے دیں اب یہ کشتی کی
تلاش میں ہوں تاکہ اس کا قرضہ باور ادا کروں
تو کوئی کشتی نہیں ملتی، لہذا میں یہ رقم تیرے ہی
حوا سے کرنا ہوں یہ کہہ کر اس نے وہ رقم ہی سند
میں ڈالی وہی اور چلا گیا، وہ صحت آدمی جس نے

لعل مرکبا قد جاء بما له فاذا قرض بالثاوه سند رے کے لئے پہنچا کر ثاویہ کوئی
 بالخسبة التي فيها المال كشي آتی ہوا اور اس کا مال اس پر آتا ہر وہ قرض اسے
 فاخذها لاهله حطبا فلما وہی کلاسی دیکھی جس میں دینار بندھے اندھوں کیلئے
 نشرها وحده المال والصحيفة یہ کلاسی اس نے سند سے نکال لی۔ جب وہ کلاسی
 (صبح بخاری پاؤہ ۲ ص ۲۰۱ باب الكفاة بھاری کئی تو اس میں سے ہزار دینار اور خط
 فی القرض والدیون وغیرہ) نکل چا۔

یہ حدیث اتنی بعید العقول ہے کہ کوئی اس پر اعتقاد کر ہی نہیں سکتا بزرگ برادر
 ہزار دینار سند میں ڈال دینے کی نہ تو شرع اجازت دے سکتی ہے نہ عقل، اگر مال
 اس کا وہ پس نہ مل جاتا تو شخص مقروض اس طرح اداۓ قرض سے بری الذمہ بھی نہیں
 ہو سکتا تھا۔ ہر صاحب عقل و خود اس قسم کی حرکت و دیوانگی ہی قرار دے گا۔
 اگر قرض بھی کر لیا جائے کہ بنی اسرائیل یا اور کسی قوم میں ایسا واقعہ ہوا بھی تو
 رسول اللہؐ اس واقعہ کو اس وقت تک بیان نہیں کر سکتے تھے جب تک کہ آخر میں یہ
 فقرہ بھی نہ بڑھا دیتے کہ تم لوگ بھی اس پر عمل نہ کرنے لگتا۔ کیونکہ اگر رسول اللہؐ فرمایا
 فقرہ کے بڑھائے ہرے یہ حدیث بیان کرتے تو اپنی امت کو قریب میں جہنم کر دیتے
 ہر شخص یہ سمجھنے لگتا کہ قرض کی ادائیگی یوں بھی ممکن ہے کہ کسی کلاسی میں قرض کی رقم رکھ کر
 اور خط لکھ کر دریا میں ڈال دیا جائے۔ اور پیغمبر کا قریب دینا، دھوکہ میں مبتلا کرنا قطعاً
 کمال ہے۔ لیکن ابو ہریرہ کو یہ سب باتیں جان بڑھتیں اپنی تجارت کو نفع بخش بنانے
 کے لیے پیغمبر کی طوط جھوٹی جھوٹی باتیں خوب کر دینا کوئی مضائقہ کی بات نہ تھی۔

۳۵) تیسرا فرضی قصہ میں کفران نعمت اور شکر نعمت کا انجام ذکر کیا گیا ہے

بخاری نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے ۱۔

قال ان ثلاثة من بني اسرائيل
 ابرص و اقرع و اعمى بئداء الله
 ان يبتليهم فبعث اليهم مليكا
 فاتي الكا برص فقال: اى شى
 احب اليك؟ قال: لون حسن
 و جلد حسن فقال اى المال
 احب اليك؟ قال: الابل فاعطى
 ناقه عشراء فقال: ببارك
 لك فيها - و اتى الاقرع فقال
 اى شى احب اليك؟ قال:
 شعر حسن و قد قد رنى
 الناس قال فمسحه
 فذهب و اعطى شعر احسانا
 قال فامى المال احب

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں تین شخص تھے
 ایک برص تھا، دوسرا گنجا تیسرا نابینا، خدا کی
 مشیت ہوئی کہ ان کی آزمائش کی جائے چنانچہ اس نے
 ان کے پاس ایک فرشتہ کو بھیجا وہ فرشتہ پہلے برص کے
 پاس آیا اور پوچھا تمہاری سب سے بڑی خواہش کیا ہے؟
 اس نے کہا خوبصورت رنگ، خوبصورت جلد کہ لوگ
 میرے برص ہونے کی وجہ سے مجھ سے گھناتے ہیں
 اس فرشتہ نے اس شخص کے جسم پر اپنا ہاتھ پھیرا اور اس
 کو چھو جاتا رہا اور خداوند عالم نے خوبصورت رنگت
 اور خوبصورت جلد عنایت فرمائی۔ پھر فرشتہ نے پوچھا
 مال دولت میں تمہیں کس چیز کی خواہش ہے اس نے
 کہا اونٹ، اس فرشتہ نے ایک اچھی نسل کا
 اونٹ دیا اور کہا خدا تمہیں برکت دے۔ پھر وہ فرشتہ
 گنچے کے پاس آیا اور اس سے پوچھا تمہیں سب سے

۱۔ صبح بخاری پاؤہ ۲ ص ۲۰۱ باب ما ذکر عن بنی اسرائیل سے جہا کے معنی یہ ہیں کہ کوئی باطنی خداوند
 کے علم میں انزل سے تھی لیکن لوگوں پر ظاہر نہ تھی پھر خداوند عالم کا ارادہ ہوا کہ اس بات کو لوگوں پر
 ظاہر کرے۔ یہی وہ ہے جس کے شیعہ مائل ہیں اور مخالفین اس پر طعن دیتے ہیں۔ جاوید ج
 سر پرچم کے بولے۔ ان کے پیر و مرشد ابو ہریرہ کی حدیثوں کے لیے قابل غور ہے

البيك؟ قال: البقر فاعطاه
بقرة حاملة، وقال
يبارك لك فيها -
واتى الاعمى فقال اسي
شئ احب اليك فقال
يؤد الله الى بصري! قال
فمسحه فرد الله اليه
بصره قال فاسى المال
احب اليك؟ قال الغنم
فاعطاه الله شاة والدا
فانج هذا ولد هذا
فكان لهذا واد من ابل
ولهذا واد من بقر ولهذا
واد من الغنم ثم انه
اتى الابصر في صورته
وهيئة (التي كان
الابصر اولاً عليها) فقال له
رجل مسكين تقطعت بي
الحبال في سفري فلا بلاغ
اليوم الا بالله ثم بك، اسالك
الذي اعطاك اللون الحسن

زیادہ کیا پند ہے، اس نے کہا خوبصورت بال۔
لوگ برص گئے ہیں کی وجہ سے مجھے گھنٹے ہیں
اس فرشتے نے اس کے سر پر ہاتھ پھیرا اور اسے
خوبصورت بال دیدیے پھر بال کو پوچھا کہ کون سا مال
تھیں چاہیے۔ اس نے کہا گائے۔ فرشتے نے
ایک گائے لگائے دے دی اور کہا خدا تجھے اس میں
برکت دے۔ پھر اندھے کے پاس آیا اس سے پوچھا
تھاری تن کیا ہے۔ اس نے کہا یہ خدا میری
آنکھیں مجھے پٹا دے۔ اس فرشتے نے ہاتھ پھیرا
اس کی آنکھیں پٹ پٹیں۔ پوچھا مال کون سا
چاہیے اس نے کہا بکریاں۔ خدا نے اسے ایک
بچڑی دے والی بکری دے دی۔ جنوں کے یہاں
جانوروں کی نسل نہیں اور نکلے کے نکلے ہو گئے۔
پھر کچھ دنوں کے بعد وہ فرشتہ اس کے شخص کے
پاس چھپیلے برص تھا برص کی شکل میں آیا
کہا میں مردانا ہوں مسافت بہت طویل تھی
کرتی ہے آج کے دن میں اپنی منزل پر نہ پہنچ سکتا
جب تک تم میری مدد نہ کرو۔ میں اس خدا کے نام پر
جس نے تمھیں خوبصورت رنگ، خوبصورت جسم
اور اتنا مال دیا ہے ایک دن کا سوال کرتا ہوں
تا کہ میں اس پر سوار ہو کر منزل مقصد تک جا سکوں

والجلد الحسن والمال بعيرا
اتباع عليه في سفري، فقال له:
ان الحقون كثيرة - فقال له
كافى اعدائك العرتكن ابرص
يقدر ان يترك الناس فقيرا؟
فاعطاك الله - فقال: وراثت
هذا كابر اعن كابر: فقال
ان كنت كاذبا فصيرك الله
الى ما كنت واتى الا قروح
في صورته وهيئته - فقال
له مثل ما قال لهذا فرد عليه
مثل ما سرد عليه هذا فقال:
ان كنت كاذبا فصيرك الله
الى ما كنت واتى الاعمى في
صورته، فقال: رجل مسكين
وابن سبيل تقطعت بي الحبال
في سفري، خلا بلاغ اليوم
الا بالله ثم بك اسالك
بالذي ساد عليك بصرك
شاة اتبغ بھا في سفري فقال
كنت اعمى فرد الله بصري

اس شخص نے کہا: اسوں کے حقوق مجھ پر بہت
زیادہ ہیں (تمھیں ایسے کی گنجائش نہیں) اس فرشتہ
نے کہا میرا خیال ہے میں تمھیں بھی تباہوں تم وہی
فقیر تو نہیں ہو جیسے برص تھا اور لوگ گھنٹے تھے
خدا نے تمھیں یہ دولت بخشی ماس نے کہا یہ مال تو
میرے باپ دادا کے زمانے سے چلا آ رہا ہے میں نے
اپنے باپ کے مرنے کے بعد میرا ان میں پایا میرے
باپ نے دادا کے مرنے پر پایا تھا۔ فرشتے نے کہا
اگر تم جھوٹے ہو تو خدا کرے تم پھر اگلی حال پوچھ
جاؤ۔ اس کے بعد فرشتہ گجے کی شکل میں گجے کے
پاس آیا اس سے بھی یہی باتیں ہوئیں اور اس نے
بھی اسی طرح اس کا سوال زد کیا۔ گجے سے بھی
فرشتہ نے یہی کہا کہ اگر تم جھوٹے ہو تو خدا تمھیں
اسی سا بن حال پر پٹا دے۔ پھر وہ اندھے کے
پاس آیا اس سے کہا میں مرد فقیر ہوں مسافر ہوں
سفر جاری رکھنے کا سامان نہیں تم ہی مدد کرو تو
میں اپنی منزل پر پہنچ سکوں گا، میں اس خدا کا واسطہ
لے کر جس نے تمھاری آنکھیں پٹائیں تم سے ایک
بکری کا سوال کرتا ہوں کہ میں اس کے ذریعہ (میں
بیچ کر) اپنے سفر کو جاری رکھ سکوں۔ اس شخص نے
کہا میں اندھا تھا خدا نے مجھے دوبارہ آنکھیں دیں

و فقیرا عنانی فخذ ما شئت
 فوالله لا اجهدك اليوم بشئ
 اخذته الله : فقال امسك مالك
 فانما ابتليتهم فقد رضني الله
 عنك و سخط على صاحبك -
 دونوں ساتھیوں سے ناراض ہوا۔

یہ حدیث بھی ابو ہریرہ کی من گڑھت حدیثوں میں سے ہے جسے انھوں نے
 خوب بنا سنا کر پیش کیا ہے جیسے آج کل قصے کہانیاں لوگ لگتے ہیں اسی طرح
 یہ بھی ایک افسانہ ہے جس میں شکر نعمت و کفران نعمت کا انجام خوشنما پیرا یہ میں
 بیان کیا ہے۔

۳۶۱) چوتھا فرضی قصہ جس میں ظلم کا انجام بُرا ہونا ذکر کیا ہے

بخاری و مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔
 قال دخلت امرأة النار
 في هرة ربطتها فلم تطعمها
 ولم تدعها تأكل من
 خشاش الارض له
 ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ ایک عورت محض ایک بلی
 کی وجہ سے جہنم میں گئی اس نے اس بلی کو بانڈ بٹکا
 نہ اسے کھانے کو دیا نہ اسے آزاد کیا کہ وہ ادھر ادھر
 سے اپنا پیٹ بھرے۔

یہ حدیث منجملہ ان حدیثوں کے ہے جس کی جناب عائشہ نے سختی کے ساتھ تردید
 کی۔ جناب عائشہ نے جب ابو ہریرہ کی یہ حدیث سنی تو آپ نے جو جملہ کہا اس میں

۱۔ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۲۱۱ کتاب ۱۱۱ الفتن صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۱۱ باب ستہ و ح ۱۱۱
 ۲۔ ابو ہریرہ کی یہ تردید جناب عائشہ کی طرف سے کافی مشہور ہے۔ شاہین بخاری و مسلم
 نے اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے لکھا ہے۔ دیکھیے ارشاد الاری جلد ۱ ص ۲۱۱

یہ فقرہ بھی تھا ان المومن اکرم على الله من ان يعذب به في هرة فاذا حدثت
 عن رسول الله فانظر كيف تحدث "سومن خداوند عالم کے یہاں زیادہ عزت
 رکھتا ہے اس سے کہ ایک مولیٰ بلی کے بارے میں اس پر خداوند عالم عتاب فرمائے۔
 جب رسول اللہ کی طرف کوئی حدیث منسوب کر کے بیان کرو تو ذرا سمجھ کر کہو۔
 میں کہتا ہوں کہ یہ بھی ایک فرضی قصہ من گڑھت کہانی ہے جس میں ابو ہریرہ نے
 ظلم و کسر کی انجام بد کو بیان کیا ہے۔

۳۶۲) پانچواں فرضی قصہ مہربانی کا انجام اچھا ہونے کے متعلق

امام بخاری ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

قال عفر لامرأة مومنة
 حوت بکلب علی راس ذی یلفف
 (قال) وکاد یقتله العطش
 فنزعت حفصا و اوثقتہ بمخارها
 فنزعت له من المساء فشرب
 فغفر لها بذالك
 ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ خداوند عالم نے ایک نیک فاطمہ
 بخش دیا صرت اتنی ہی بات پر کہ وہ ایک کتے
 کی طرف سے گدڑی جو کنویں کے پاس کھڑا پانی
 تھا اور پیاس سے جاں لب تھا اس عورت نے
 اپنے ہونٹے اُٹا کر اسے اپنی اُوڑھنی میں باندھا
 اور کنویں میں ٹھاکر پانی بھرا اور کتے کو پلا یا خداوند عالم
 نے اسے بخش دیا۔

۳۶۳) ایک اور ایسا ہی فرضی قصہ

بخاری ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

قال بدینا رجل شیخی فی طریق || ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص اتنی ہی
 ۱۔ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۲۱۱ اور صفحہ ۱۱۱ میں بھی بخاری کے موجود ہے ۱۱۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۱
 کتاب الادب ج ۲ ص ۲۱۱ کتاب المساقاة ۱۱

اشتد عليه العطش فوجد بئرا
فنزل فيها فشرّب ثم خرج
فاذا كلب يلهث ياكل الثرى
من العطش قال فنزل الرجل
البيتر فملاخفه ثم اسكبه بفيه
فسقى الكلب فشكر الله له و غفر له
بذالك

یہ دون حدیثیں آپؐ کو اندازہ کر سکتے ہیں کہ ابو ہریرہ کی خیال آرائیاں ہیں
مہربانی دیکھی و احسان کے اچھے انجام کو انھوں نے انسانوں کی رنگ میں بیان کیا ہے۔

(۳۹) خداوند عالم نے ایک کافر زیاں کار کو بخش دیا۔

امام مسلم نے معمر سے روایت کی ہے معمر کہتے ہیں کہ مجھ سے امام زہری نے کہا
کہ میں دو عجیب و غریب حدیثیں سناؤں۔ مجھ سے حمید بن عبد الرحمن نے کہا ان سے ابو ہریرہ
نے بیان کیا انھوں نے پیغمبر سے سنا۔

قال اسراف رجل على نفسه
فلما حضرة الموت اوصى بنيه
فقال واذا انا مت فاخرجوني ثم
اسمعوني ثم اذروني في الريح
في البحر فوالله لمن قد اسرف على
سأبى ليعذبني عذابا ما عذاب
به احدا ففعلوا ذالك به فقال الله

پیغمبر نے ارشاد فرمایا کہ ایک شخص زیاں کار تھا
جب مرنے لگا تو اس نے اپنے بیٹوں کو وصیت کی
کہ جب میں مر جاؤں تو مجھے جلادینا پھر میری خاک کو
پیس کر جو میں سمندر کی طرف اڑا دینا اللہ کی قسم
اگر میرا جسم میرے پروردگار کے ہاتھ لگ گیا تو وہ
ایسا عذاب کرے گا جیسا کسی پر نہیں۔ لوگوں نے
ایسا ہی کیا خداوند عالم نے زمین کو حکم دیا کہ

للارض ردى ما اخذت فاذا
هو قائم فقال له ما حملك على
ما صنعت قال مخافتك
يا رب فغفر له بذلك.

اس شخص کا جو چیز وہ جہاں جہاں پہنچا وہ
حاضر کر چکا پھر خداوند عالم نے اسے پھر اصلی
حالت پر بنا کر رکھ دیا اور اس سے پوچھا
تو نے ایسا کیوں کیا اس شخص نے جواب دیا ترس
خون سے اس جواب پر خدا کو رحم آگیا اور اسے
بخش دیا۔

زہری کہتے ہیں کہ انھیں حمید بن عبد الرحمن نے ابو ہریرہ سے روایت
کر کے یہ حدیث بھی بیان کی کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا۔

قال دخلت امرأة النار
في هرة ربطتها فلا هم
احتمتها ولا هم اسلمتها
تاكل من خشاش الا رضنا -
(صحیح مسلم جلد ۲ ص ۴۴۴)

پیغمبر نے ارشاد فرمایا۔ ایک عورت جہنم
میں محض اتنی سی بات پر چلی گئی کہ اس نے
ایک بلی کو باندھ رکھا داسے کھانے کو دیا
دآؤا کیا کہ وہ ادھر ادھر سے اپنا پیٹ
بھرے۔

میں کہتا ہوں کہ اگر وہ عورت بلی ہی کی وجہ سے جہنم میں گئی تو قبول جنائز
خداوند عالم کے نزدیک زیادہ محترم تھی اس سے کہ خدا اس پر ایک بلی کی وجہ سے
عذاب کرے۔

اور اگر وہ کافر تھی تو اپنے کفر کی وجہ سے جہنم میں گئی نہ کہ بلی کی وجہ سے۔
وہ گیا وہ کافر تو بنا بہ مقتضات حدیث وہ مغفرت کے قابل کسی طرح ہو ہی
نہیں سکتا اس لیے کہ اس نے اپنی زندگی ہی تک کی سرکشی و کفر پر اکتفا نہیں کی
بلکہ مر ابھی تو تردد سرکشی پر خدا کی رحمت سے مایوس اور اپنے خیال کے مطابق ایسی
جگہ بھاگنے کی کوشش کی جہاں قدرت اسے پائسی نہیں سکتی۔ اس لیے اسے

اپنے لڑکوں کو ایسے وحشیانہ فعل کی وصیت کی کہ میری لاش جلا دینا، میری ماٹھ سر کر کے ہوا میں اُڑا دینا لہذا وہ ایسا کارفرما جو خدا کی رحمت سے مایوس بھی تھا اور قدرت خدا کا شکر بھی ادا نہ کر سکتا، مغفرت نہیں، نہ مغفرت کا سزاوار ہے۔

کسی مسلمان کو بھی اس سے احتکات نہیں کرنا، ہاں اس حدیث کا اسلوب بھی قصہ کہانی کا اسلوب ہے جس میں انسانوں پر انہوں نے یہ ذکر کیا ہے کہ خدا کی رحمت سے مایوس نہ ہونا چاہیے خواہ انسان اپنے نفس پر کتنا ہی زیادتی کیے وہ کس نہ ہو نیز یہ کہ ایمان رکھنے کے باوجود انسان عذاب خدا سے قطعی محفوظ نہیں ہو سکتا۔ یہ دونوں حقیقتیں ابو ہریرہ کی روایات و خیالی قصوں کے بغیر بھی ظاہر و واضح ہیں کیونکہ قرآن مجید نے خود ہی کہہ دیا ہے ولا تياسوا من روح الله انه لا يباس من روح الله الا القوم الڪافرون افا منوا مڪر الله فلا يامن مڪر الله الا القوم الخاسرون۔ خدا کی رحمت سے مایوس نہ ہو کیونکہ خدا کی رحمت سے کافر لوگ ہی مایوس ہوتے ہیں۔ کیا وہ خدا کی تہنیر سے بے خوف ہوں گے۔ خدا کی تدبیروں سے گھٹے میں رہنے والے ہی اپنے کو بے خوف سمجھتے ہیں۔ اصل بحث پر یہ بیان سے ہے۔ ابو ہریرہ جیسے عیب خیز اور زلے ڈھنگ سے حدیثیں بیان کرتے ہیں پیغمبر کے طرز کلام سے ان کو کوئی لگا ہی نہیں ہوتا۔

مزید ہاں اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ کوئی کافر زیاں کار تھا اور اس نے اپنے بیٹوں سے ایسی وصیت کی اور یہ بھی فرض کیا جائے کہ محض یہی وصیت اس کا فر کے لیے سب مغفرت بن گئی تب بھی ناممکن ہے کہ پیغمبر نے بغیر اپنی طرف سے کوئی تہنیں فقرہ بڑھائے اس حدیث کو یوں ہی بیان کر دیا ہو۔ کیونکہ اگر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ہی بیان فرماتے جیسا کہ ابو ہریرہ نے نقل کیا ہے تو اس صورت میں پیغمبر

اپنی امت کے زیاں کار افراد کو بھگانے کا باعث قرار پائیں گے۔ گنہگار مسلمانوں کے یہ غلط فہمی ہوگی کہ جب کافر ایسی وصیت سے ناجی ہو گیا تو ہم لوگ بھی ایسی وصیت کر کے آتش دوزخ سے بچ سکتے ہیں اور پیغمبر کا اس کو دھوکہ دینا غلط نہیں میں بتلا کرنا قطعاً محال و ناممکن ہے۔

(۴۰) ایک گنہگار بار بار توبہ کرتا اور بار بار گناہ۔ خداوند عالم کا اس سے کتنا کہ میں تو تجھے بخش چکا جو تیرا حجتی چاہے کر

ایک بندے نے گناہ کیا پھر اس نے خداوند عالم سے عرض کیا خداوند عالم میرے گناہ کو بخش دے۔ خداوند عالم نے فرمایا میرے بندے نے گناہ کیا اور وہ یہ بھی جانتا ہے کہ اس کا ایک پروردگار ہے جو گناہ معاف بھی کرتا ہے اور گناہ پر مواخذہ بھی کرتا ہے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ اس بندے نے پھر وہ ہر گناہ کیا اور گناہ کرنے کے بعد بارگاہ الہی میں عرض کیا خداوند عالم میرے گناہ کو معاف کرے۔ خداوند عالم نے فرمایا میرے بندے نے گناہ کیا اور یہ بھی عین اکتفا ہے کہ اس کا ایک پروردگار ہے جو گناہ معاف بھی کرتا ہے اور سزا بھی دیتا ہے۔ اس بندے نے پھر تہنیر کے گناہ کیا اور گناہ کے بعد عرض کیا خداوند عالم میرے گناہ کو معاف کرے۔

قال ابو ہریرہ اذ نب عبد ذنبا فقال اللهم اغفر لی ذنبی فقال الله تبارک و تعالیٰ اذنب عبدی ذنبا فعلم ان له رباً یغفر الذنب ویأخذ بالذنب۔ قال: شر عاذا ذنبا فقال: اسی رب اغفر لی ذنبی۔ فقال تبارک و تعالیٰ عبدی اذنب ذنبا فعلم ان له رباً یغفر الذنب ویأخذ بالذنب۔ فقال اسی رب اغفر لی ذنبی۔ فقال تبارک و تعالیٰ اذنب عبدی

ذنباً فعلماً ان له ربا يغفر الذنب
 و ياخذ بالذنب اععمل
 ماشئت فقد غفرت لك -
 (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۲۲ کتاب التوبہ)

میرے بندے نے گناہ کیا اور اسے یہ بھی معلوم ہے کہ اس کا ایک پروردگار ہے جو گناہ معاف بھی کر دیتا ہے اور گناہ پر سزا بھی دیتا ہے۔
 میرے بندے جو تیرا جی چاہے کہ میں تجھے بخش چکا۔
 میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث بھی پہلی حدیثوں کے طرز پر ابو ہریرہ کی باغیچا شیلہ کی پیداوار ہے۔ اس قسم کی حدیثوں میں انہوں نے خداوند عالم کی ہر گیر بخشش و مغفرت اور رحم و کرم کو قصہ کہانی کے پیرائے میں بیان کیا ہے۔ خداوند عالم کی رحمت عام اور مغفرت بے حساب کون نہیں جانتا۔ مسلمان تو مسلمان یوں دو فضا رہی، کا فز و شکر سبھی اس کی رحمت بے پایاں کا دل سے اعتقاد رکھتے ہیں۔ ابو ہریرہ کی من گھڑت کہانیوں سے اس کی شان و رحمت کچھ اور نمایاں نہیں ہو جاتی وہ تو آفتاب کی لالچ روشن ہے، آفتاب کو چراغ دکھانا عین حماقت ہے۔

مگر آپ اس سے بے خبر نہ ہوں گے کہ خداوند عالم اور کسی شخص کے درمیان کسی قلبی لگاؤ کسی باہمی رابطہ الغف و محبت کا تصور بھی کیا جاسکتا ہے، خدا کو کسی سے بھی ایسی محبت نہیں جس کی وجہ سے وہ ناجائز چیز کو اس کے لیے جائز کرے جس چیز سے جن و انس سبھی کو محروم کیا ہو اس کے لیے مباح کرے، ملاحظہ فرمائیے ارشادِ الہی ہے ولو نقول علینا بعض الاقاویل لاخذنا منه بالیمنین ثم لعطعنا منه الوتین وما منکم من احد عنہ حاجزین۔

لہذا کیونکر ممکن ہے کہ خداوند عالم اس شخص کو جو بار بار توبہ کرتا ہے اور پھر توبہ توڑ کر گناہ کا مرتکب ہوتا ہے اتنا محبوب رکھے کہ اسے گناہ کرنے کی کھلم کھلا اجازت دیدے اععمل ماشئت فقد غفرت لك۔ تیرا جو جی چاہے کہ میں تو تجھے بخش چکا۔ اور اس شخص کو جو جبر سے اتنی بڑی ہزیمتی کا سختی عشرہ جوارمیا و مہربین کو بھی نصیب ہو سکتی۔

ابو ہریرہ نے زجانے ایسے ایسے کتنے خیالی قصے کہانیاں بنائیں جسے وہ سرکش و تم گیشہ افزا کو سناتے تاکہ ان کے جرائم انھیں سبک معلوم ہوں اور اپنے تملک و جنم میں لے جانے والے افعال کے خیال سے ان کا دل نرمیلا ہو جیسے ان کی یہ حدیث ہے۔

سمعت رسول الله يقول:
 حضر ملك الموت رجلاً يوت
 فلم يجد فيه خيراً و شق عن
 قلبه فلم يجد فيه شيئاً
 نشر فك عن لحيه طرف
 لسانه لا صقاً بقله يقول
 لا اله الا الله فغفر الله له
 میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا کہ ملک الموت ایک مرتے ہوئے شخص کے پاس آئے، اس میں کوئی اچھائی و نیکی انہوں نے نہ پائی، اس کے دل کو چیر کر دیکھا اس میں بھی کوئی اچھائی نہ ملی پھر انہوں نے اس کی دونوں داڑھیوں کو الٹک کیا، دیکھا کہ اس کی زبان کا کنارہ ایک ڈاڑھ سے چپکا ہوا ہے اور وہ کہہ رہا ہے لا اھ الا اللہ، اس پر خدا نے اسے بخش دیا

انھیں مہلات و مغفرت سے یہ حدیث بھی ہے۔
 اقيمت الصلوة و عدلت
 الصوف فلما قام رسول الله
 في مصلااة ذكر انه جنب -
 (صحیح بخاری پارہ اول ص ۲۱۱ باب اذا
 ذکرتي المسجد ان جنب)

نماز کی تیاری ہوئی صفیں ہیں، جب رسول اللہ اپنی جائے نماز پر کھڑے ہوئے تو یاد آیا کہ وہ جنب ہیں۔

خدا سمجھے ان ابو ہریرہ سے اور ان لوگوں سے جو رسول اللہ کے لیے اس قسم کی نازیبا باتوں کو جائز سمجھتے ہیں پیغمبر تو ہر لمحہ اور ہر آن پاک و پاکیزہ ہوتے تھے سلف علیہ بندہ اس کے تاریخ بغداد جلد ۹ ص ۲۱۱ پر حوالہ سے حدیث صحیح بخاری میں مذکور ہے کہ اسے۔

نہیں دیا۔ آدم کے اسی اپنے قول سے پھر جانے کی وجہ سے اولاد آدم بھی ایک بات کہہ کر انکار کر بیٹھتی ہے۔ ۱۰

اسی جیسی ان کی وہ حدیث ہے جناب آدم دوسری کے متعلق جس میں ابو ہریرہ نے ان دونوں بزرگوں کو باہم حجت و تکرار کرتے دکھلایا ہے اس طرح کہ ان دونوں حضرات کا فرق قدر جبر سے ہونا ثابت ہوتا ہے اور اس بحث و تکرار میں جناب آدم نے جناب موسیٰ پر بہت سے ایسے الزامات لگائے جو انبیا کی شان سے بعید تر ہیں اور انبیاء کرام کا ان سے پاک و صاف ہونا واجب ہے۔

خوشنکد کہاں تک ذکر کیا جائے نہ جانے کتنی اسی حدیثیں انھوں نے بیان کی ہیں جو خارق عادت بھی ہیں اور خارق نظرت بھی، اور پر کی حدیثیں آپ نے ملاحظہ فرمائیں اب صرف دو حدیثیں اور ذکر کر کے ہم اس فصل کو ختم کرتے ہیں۔

ابو ہریرہ کی ایک حدیث ہے جس میں انھوں نے بیان کیا ہے کہ جب علاء بن حضرمی چار ہزار سپاہیوں کے ساتھ بحرین کو روانہ ہوا تو یہ بھی اس کے ساتھ تھے یہ لوگ روانہ ہو کر سندھ کی ایک ایسی شہر پر پہنچے جس میں ان لوگوں کے سوا کوئی نہ رہا۔ ان سے پہلے ان سے بعد۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ علاء نے حکام فرس ہاتھ میں لی اور سطح آب پر چل کھڑا ہوا اور اس کے پیچھے پیچھے سارا لشکر چل پڑا خدا کی قسم نہ تو ہم لوگوں کے پیر بھیگے نہ جڑا میں اور نہ گھوڑوں کی ٹاپیں تر ہوئیں۔ ۱۱

۱۱ امام حاکم نے سنہ ۲۵۵ھ میں کتاب التفسیر میں آیت وَاذْهَبْ بَكْسِ بْنِ آدَمَ الْخَوَلِیِّ شَیْخٍ کہتے ہوئے یہ حدیث لکھی ہے اور صحیح قرار دیا ہے علاء نے یہی نہیں سند رکھیں ہانی دکھا اور صحیح قرار دیا ہے لہٰذا جسے امام بخاری نے صحیح بخاری پارہ ۲ صفحہ ۱۱۱۱ باب فَاذْهَبْ بَكْسِ بْنِ آدَمَ الْخَوَلِیِّ شَیْخٍ صحیح قرار دیا ہے اور صاحب استیعاب صاحب صاب نے بھی اس قصہ کی طرف اشارہ کیا ہے اور کہا ہے کہ مشہور قصہ ہے۔

ملاحظہ فرمائیے ذرا اس حدیث کو اگر یہ واقعہ سچا ہوتا تو اس لشکر میں چار ہزار اہل حجاب تھے چاہیے تھا کہ اس غیر معمولی اور حیرت انگیز واقعہ کو چاروں ہزار اشخاص بیان کرتے اور یہ حدیث تمام متواتر حدیثوں کا سر تاج ہوتی مگر حیرت بالائے حیرت کہ ایسا غیر معمولی واقعہ چار ہزار اشخاص کو پیش آیا مگر بیان کیا تو صرف ایک ابو ہریرہ نے۔

دوسری حدیث حدیث مزدود کے نام سے مشہور ہے جس میں ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے کہ "اسلام لانے کے بعد مجھ پر تین شدید ترین مصیبتیں پڑیں جسبی مصیبت کبھی نہیں پڑی۔ ایک تو رسول اللہ کا مرننا، دوسرے عثمان کا قتل ہونا، تیسرے مزدود (توشکان) سے محروم ہونا۔ لوگوں نے پوچھا جناب یہ مزدود کیا شے ہے؟ انھوں نے بیان کیا کہ ہم لوگ رسول اللہ کے ساتھ سفر میں تھے آنحضرت نے پوچھا ابو ہریرہ تمھارے پاس کچھ ہے۔ میں نے عرض کیا حضور میرے توشکان میں ایک کھجور پڑی ہوئی ہے۔ آپ نے فرمایا اسے میرے پاس لاؤ۔ میں نے کھجور نکالی اور پیئیر کے پاس لایا رسالت تاب نے اسے چھوا اور اس کے متعلق دعا فرمائی پھر فرمایا دش آدمی کو بلا لاؤ، میں دش آدمی کو بلا لایا۔ ان دسوں نے ایک کھجور میں سے پیٹ بھر بھر کے کھایا پھر دوسرے دش آدمی آئے انھوں نے پیٹ بھر کے کھایا یہاں تک کہ پورا لشکر اس ایک کھجور سے شکم سیر ہو گیا اور وہ کھجور جو ان کی توں میرے توشکان میں بچ رہی، ان حضرات نے فرمایا لے ابو ہریرہ تمھیں جب کسی چیز کی خواہش ہو اس توشکان میں ہاتھ ڈال کر نکال لینا چنانچہ میں پیئیر کی زندگی تک اس توشکان سے کھاتا رہا پھر ابو بکر کی زندگی تک کھایا کیا پھر عمر کی زندگی میں کھایا کیا پھر عثمان کی پوری زندگی تک کھایا جب عثمان قتل ہو گئے تو میرا سارا مال و اسباب لوٹ لیا گیا اور وہ توشکان بھی لوٹ گیا۔ میں تمھیں بتاؤں

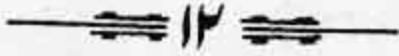
۱۲ حدیث مزدود کو امام احمد نے سند میں دو طریقوں سے روایت کیا ہے۔ پہلی نے دوسرے دو طریقوں سے جا یہ دوسرا ابن کثیر ص ۶۰ صفحہ ۱۲ پر بھی موجود ہے۔

میں نے اس توشہ دان سے کتنی کھجوریں کھائیں دو سو سو سن سے زیادہ کھجوریں کھائی ہونگی۔
(ایک دن ۹۰ صاع کا ہونا ہے اور ایک صاع تقریباً ساڑھے تین سیر کا ہوتا ہے یعنی ایک ہزار پچاس من کھجوریں کھا گئے)

میں کہتا ہوں کہ اس میں کسی کو کلام نہیں کہ پیغمبر نے اپنی زندگی کے اکثر دنوں میں بے شمار لوگوں کو تھوڑے سے کھانے سے شکم سیر کیا ہے اور یہ آپ کے سبوبات اور آپ کی نبوت کے علامات میں سے ہے۔ لیکن ابو ہریرہ کی یہ حدیث ان خاصاں خاص حدیثوں میں سے ہے جنہیں ابو ہریرہ نے بنی امیہ کے لوگوں اور ان کے حالی ہوالی عوام ان اس جو عثمان کی نصیب اور ناناہ زور عثمان کی کئی ہوائی انگلیوں پر صفت تم بچھائے مصروف نالہ فریاد تھے کو خوش کرنے کے لیے اور ان سے پیسہ کمانے، ان کی بخششوں سے اپنا پیٹ بھرنے کے لیے گراھی تھیں۔ بنی امیہ کی خوشامدانی چاہلوسی اور ان سے جلب منفعت کرنے کے لیے ابو ہریرہ نے نئے نئے اڈھانگہ اختیار کیے تھے۔ انہیں میں سے اس قسم کی حدیث ساز ہی بھی تھی۔ اس حدیث کے من گڑھت ہونے کا ایک واضح ثبوت یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث کے بیان کرنے میں گرگٹ کی طرح ننگ بدلے ہیں کہیں کچھ بیان کیا ہے کہیں کچھ جیسا کہ اس حدیث مزود کے طرز و اسناد کی تلاش و جستجو سے باسانی پتہ چل جائے گا کہیں کسی اور طرح آپ کو یہ حدیث ملے گی اور کہیں کسی اور طرح

ابو ہریرہ کے پاس حدیثوں کا ایک پٹا رہا تھا ان کے اس مذکورہ بالا توشہ دان سے بھی بڑا جو ان کی ایقت و ہجرتی کا صندوق تھا جب چاہا اس پٹا رہ سے طرح طرح کی حدیثیں حسب خواہش و نسا نکال کر پیش کر دیں۔ اکثر لوگوں نے ان کے حدیث بیان کرتے وقت ان سے پوچھا بھی کہ ابو ہریرہ تم نے اس حدیث کو پیغمبر سے سنا ہے؟ تو وہ کہتے، نہیں۔ یہ ہمارے پٹا رہے کی خاص پیڑ ہے۔

ابو ہریرہ کے مجاہب و نواز کہیں تک بیان کیے جائیں " سفینہ چاہیے اس بحر بیکراں کے لیے " یہ تو نمونہ کے طور پر چند حدیثیں بیان کی گئیں۔



ابو ہریرہ کی حدیثیں مرسل کا حکم رکھتی ہیں

ابو ہریرہ کا طریقہ پیغمبر کی حدیثیں بیان کرنے میں یہ تھا کہ جو حدیثیں انہوں نے خود پیغمبر سے سنی ہوئیں بلکہ کسی اور ذریعہ سے انہیں معلوم ہوئی ہوئیں ان حدیثوں کو بھی وہ یوں بیان کرتے جیسے انہوں نے پیغمبر ہی سے سنا ہے۔ اور غضب یہ کرتے کہ کوئی قرینہ بھی ایسا نہیں قائم کرتے تھے جس سے سمجھنے والے سمجھ سکیں کہ یہ حدیث انہوں نے پیغمبر سے براہ راست سنی ہے یا کسی اور کے واسطے سے جو حدیثیں انہوں نے خود پیغمبر کی زبانی سنی تھیں اور دوسروں کی زبانی دونوں کو ایک ہی طرح بیان کرتے اور براہ راست پیغمبر کی طرف نسبت دے کر کہتے تھے حدیثی رسول اللہ اخبرنی رسول اللہ مجھ سے پیغمبر نے حدیث بیان فرمائی۔ مجھے پیغمبر نے خبر دی۔ اس غلط ملط نے ان کی تمام حدیثوں کو مرسل کے حکم میں کر دیا جو نہ حجت بن سکتی ہیں نہ کسی مطلب پر بطور دلیل پیش کیے جانے کے قابل ہیں۔

اگر آپ کو کوئی شبہ ہو تو میں مثال کے طور پر ان کی وہ حدیثیں پیش کرتا ہوں جو انہوں نے جناب ابوطالب کے متعلق بیان کیں جس میں ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر نے اپنے چچا ابوطالب سے کہا کہ آپ لا اکر الا اشتر کیے تاکہ میں روز قیامت آپ کے ایمان کی گواہی دے سکوں۔ ابوطالب نے کہا کہ اگر قریش دانے مجھے عیب نہ لگاتے، ان (صحیح مسلم کتاب الایمان جلد اول ص ۱۰۸) ہم اس پر توجہ کیجئے ہیں)

دنیا جانتی ہے کہ جناب ابوطالب کی وفات ابو ہریرہ کے حجاز آنے کے کم سے کم دس برس پہلے ہوئی لہذا بغرض کمال پیغمبر و ابوطالب میں اگر یہ باتیں نہیں بھی تو ابو ہریرہ اس موقع پر موجود کتے کہ انھوں نے یہ حدیث پیغمبر و ابوطالب کی طرف نسبت دے کر بے تکلف بیان کر دی جیسے معلوم ہوتا ہے یہ اس موقع پر موجود تھے اور ابوطالب پیغمبر کو باہم باتیں کرتے ہوئے اپنے کانوں سے سن رہے تھے۔ اسی طرح ان کی وہ حدیث جس میں انھوں نے دعوتِ عشرہ کے واقعہ کو بیان کیا ہے کہ جب آیہ وانذار عشیرتک الاقرابین نازل ہوئی تو پیغمبر نے کھڑے ہو کر کہا اے مشرک قریش میں تم لوگوں کو خدا کے عذاب سے ڈرہو یا ابوجہا کا نہیں سکتا۔ صاحبانِ علم جانتے ہیں اور رب کا باہمی اتفاق و اجماع ہے اس پر کہ یہ آیت مکہ میں اسلام پھیلنے کے بہت قبل ابتدائے دعوتِ اسلام میں نازل ہوئی اور ابو ہریرہ اس وقت کافر و مشرک تھے وہ اس آیت کے اتارنے کے میں برس بعد مدینہ میں حجاز پر وارد ہوئے مگر وہ اس واقعہ کو اس طرح بیان کرتے ہیں جیسے سارا واقعہ ان کا چشم دید واقعہ ہو۔

اسی طرح انھوں نے یہ حدیث بیان کی ہے کہ پیغمبر قنوت میں دعا فرماتے "خداوند اسلمہ بن ہشام کو نجات دے ولید بن ولید کو نجات دے اعیاش ابن ابی ریبیہ کو نجات دے جو کزو رہنمیں ہیں انھیں نجات دے" (جنہیں مشرکین مکہ نے ہجرت کرنے اور مکہ سے مدینہ جانے سے روک رکھا تھا) ظاہر ہے کہ یہ اشخاص ہجرت سے روکے گئے تھے اسی لیے پیغمبر نے ان کے متعلق دعا فرمائی اور یہ واقعہ ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے سات سال قبل کا ہے وہ اس موقع پر موجود تھے یہی

سلسلہ بخاری ج ۲ ص ۱۵۵ سنہ ۱۰۰ باب الدعاء علی المشرکین

جو چشم دید واقعہ کی طرح اس واقعہ کو بیان کرنے کے حقدار ہوئے۔ ایک اور حدیث میں بیان کرتے ہیں کہ "ابو جہل نے لوگوں سے پوچھا کہ کیا محمدؐ تمھاری موجودگی میں اپنی پیشانی خاک پر رکھتے ہیں؟ انھوں نے کہا ہاں! اگر وہ انشا ابو جہل نے یہ بات کسی تو ابو ہریرہ کے اسلام لانے اور یمن سے مدینہ آنے کے میں برس پہلے کسی ہوگی، انھوں نے ابو جہل کو دکھا کہ جب جو اس کی طرف منسوب کر کے یہ واقعہ اس طرح بیان کرتے ہیں جیسے خود انھوں نے ابو جہل کو بغیرہ کتے بنا ہو۔ نیز یہ واقعہ صحیح میں کب موجود تھے اور اس کے افسر عاصم بن ثابت انصاریؓ جو اس واقعہ میں شہید ہوئے کب دیکھا تھا جو اس واقعہ کا وہ حدیث میں یوں تذکرہ کرتے ہیں جیسے خود واقعہ راجح میں رہے ہوں اور انھوں نے عاصم بن ثابت کو دکھا بھی ہو حالانکہ یہ واقعہ راجح ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے تین برس پہلے صفر ۱۰ میں پیش آیا تھا ابو ہریرہ کے سوانح حیات کا مطالعہ کرنے والا بخوبی اندازہ کر سکتا ہے کہ یہ حرکت ابو ہریرہ کے بائیس ہاتھ کا کرتب تھی وہ ہر ایسے واقعہ کو جس میں ان کا وجود و نشان بھی نہ ہوتا، یوں بیان کرنے کے عادی ہیں جیسے وہ خود واقعہ میں موجود رہے ہوں۔

احمد امین مصری جو ایک فاضل جید ہیں ان کی اس روش کو جان گئے چنانچہ ابو ہریرہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ "بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے صرف انھیں حدیثوں پر اکتفا نہیں کی جسے انھوں نے خود پیغمبر سے سنا تھا بلکہ انھوں نے پیغمبر کی طرف منسوب کر کے وہ حدیثیں بھی بیان کیں جسے انھوں نے پیغمبر کے علاوہ دوسرے دوسرے اشخاص سے سنا تھا"۔

میں لکھتا ہوں کہ اس کا اعتراف خود ابو ہریرہ نے کیا ہے۔ ایک مرتبہ انھوں نے پیغمبر کی یہ حدیث بیان کی جو شخص حالتِ جنب میں صبح کرے وہ روزہ نہ رکھے اس کا روزہ صحیح نہ ہوگا۔ جب جناب عائشہؓ و ام سلمہؓ ازواجِ پیغمبر نے ان کی اس حدیث کی تصحیح طلب کی تو انھوں نے کہا ہاں! ابو ہریرہ نے سنا تھا اور انھوں نے سنا تھا۔

تم ابو عبد اللہ رضی اللہ عنہما کو کیسا پاتی ہو؟ میں نے عرض کیا اچھا پاتی ہوں۔ آں حضرت نے فرمایا اُن کی حرمت و کرم کرنا کہ وہ میرے خلق میں تمام صحابہ سے زیادہ مجھ سے مشابہ ہیں۔

اس حدیث کو امام حاکم نے (مسند رک ج ۴ ص ۱۷۱ میں) ذکر کیا ہے اور ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے (یعنی متعدد و ثقہ افراد سلسلہ سلسلہ پہنچانے سے روایت کرتے آئے ہیں) مگر مضمون حدیث مہمل و اہیات ہے کیونکہ واقعہ یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور ابو ہریرہ فتح خیبر کے بعد (۳۷ھ میں) مسلمان ہوئے۔

میں کہتا ہوں کہ علامہ ذہبی نے بھی تخمیناً مسند رک میں اس حدیث کو باقی رکھا ہے اور اس حدیث کو درج کر کے لکھتے ہیں کہ "یہ حدیث صحیح ہے مگر مضمون غلط ہے کیونکہ واقعہ جنگ بدر کے موقع پر فوت ہوئیں اور ابو ہریرہ جنگ خیبر کے بعد مسلمان ہوئے۔ ایک دوسری حدیث پنزیئر کے سو فرمانے کے متعلق ابو ہریرہ نے بیان کی ہے کہ پنزیئر نے ہمیں ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی اور دوسری ہی رکعت میں سلام پھیر کر فارغ ہو گئے، اس پر ذوالیہدین نے کہا حضور نماز میں کسی کدی گئی یا آپ بھول گئے؟" یہ ذوالیہدین جنگ بدر میں شہید ہوئے ابو ہریرہ کے مسلمان ہونے کے بہت پہلے جیسا کہ ہم گیا، حدیث میں فضل میں ذکر کر چکے ہیں۔

ابو ہریرہ اکثر خوش ہو کر بیان کیا کرتے کہ "ہم نے خیبر فتح کیا مال غنیمت میں ہم نے دسنا پایا یا نہ چاندی البرہہ اونٹ، اگائے، مال و اسباب، مکان بہت کثرت سے مال غنیمت میں ہاتھ آئے۔" ۱۷

حالانکہ ابو ہریرہ خیبر میں تھے ہی نہیں موصوفین و محدثین یہ ایک لفظ متفق ہیں کہ وہ فتح خیبر کے بعد آئے، اسی وجہ سے بخاری و مسلم کے شارحین اس حدیث کی

شرح میں عجب کشمکش میں پڑ گئے اور مجبوراً اس فقرہ کا مطلب افسوس نے یہ لیا کہ "ہم" سے مراد ابو ہریرہ نہیں بلکہ مسلمان مقصود ہیں۔

کبھی یہ بیان کرتے کہ "ہم پنزیئر کے ہمراہ خیبر میں تھے ایک شخص جو آپ کے ہمراہیوں میں تھا اور مدعی اسلام تھا اس کے متعلق پنزیئر نے فرمایا کہ یہ شخص جنسی ہے چنانچہ جب جنگ پھڑکی تو اس شخص نے پنزیئر کی طرف سے بڑی سخت جنگ لڑی یہاں تک کہ زخموں سے چور چور ہو گیا، قرب تھا کہ لوگ شک و شبہ میں پڑ جائیں (کیونکہ اس شخص نے پنزیئر کی حمایت میں اسی شدت سے جنگ کی تھی کہ قرب تھا کہ جہاد شہادت پر فائز ہو اور پنزیئر نے پیشین گوئی فرمائی تھی کہ وہ جنسی ہے ظاہر ہے کہ یہ بات بڑے شک و شبہ کی تھی) پس ہوا یہ کہ وہ شخص زخموں کی تکلیف سے بے جا بچپن ہوا پس جھک کر اپنے ترکش میں سے ایک تیر نکالا اور اپنے حلق میں بھونک کر اپنے کھلا لڑکھلا کر دلا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث دو وجہوں سے محل نظر ہے ایک تو اس وجہ سے کہ ابو ہریرہ مدعی ہیں کہ میں اس واقعہ میں موجود تھا پنزیئر کے ہمراہ تھا اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ وہ اس واقعہ میں موجود ہی نہ تھے اسی وجہ سے شارحین اس حدیث کی شرح میں کشمکش میں پڑ گئے اور کہا کہ ابو ہریرہ نے یہ جہاں کہا ہے کہ "ہم پنزیئر کے ہمراہ خیبر میں تھے" تو یہ مجازاً کہا ہے ہم سے مراد ابو ہریرہ نہیں بلکہ اُن کے اہل عین مسلمان مراد ہیں کیونکہ یہ طے شدہ ہے کہ ابو ہریرہ بعد فتح خیبر آئے۔ (قططانی شاہ ص ۱۷۱ ص ۱۷۲)

۱۷ صحیح بخاری کی دو شرحیں ارشاد الساری للقططانی اور تحفہ الباری لانا ص ۱۷۱ ص ۱۷۲ چھٹی میں ان کے جلد۔ ۱۷ ص ۱۷۱ ص ۱۷۲ ہے ساتھ ساتھ یہ صراحت بھی کہ ابو ہریرہ فتح خیبر میں تھے ہی نہیں۔ سندی نے بھی اپنے حاشیوں میں ہی اعتراضات و تاویل کی ہے ۱۷ صحیح بخاری پارہ ۳

آن حضرت نے فرمایا اچھا کہو! ابوسفیان نے کہا میرے پاس عرب کی حسین و جمیلین خاتون میری بیٹی ام حبیبہ ہے میں اس کو آپ کی زوجیت میں دیتا ہوں آن حضرت نے فرمایا میں نے قبول کیا۔ ابوسفیان نے کہا معاذیہ کو آپ اپنا کاتب بنا لیجیے۔ پیغمبر نے کہا اچھی بات ہے۔ ابوسفیان نے کہا مجھے اجازت دیجیے کہ میں آپ کی بہت سے اس طرح کافروں سے جنگ کروں جس طرح میں حالت کفر میں آپ سے جنگ کرتا تھا پیغمبر نے کہا تمہیں اجازت ہے۔ ۱۱

امام سلم نے فضائل ابوسفیان میں بس یہی ایک حدیث درج کی ہے اور حدیث بھی بالاتفاق باطل ہے اس لیے کہ دنیا جانتی ہے ابوسفیان بزدل و فرج مکہ مسلمان ہوا فتح مکہ سے پہلے وہ شدید ترین دشمن خدا و رسول تھا اور ہر لمحہ ہر پیکار تھا پیغمبر سے، لیکن اس کی بیٹی ام حبیبہ جن کا نام رطلہ تھا یہ ہجرت سے بھی پہلے اسلام لاپسلی تھیں اور ان کا اسلام سخن بھی تھا اور جن مسلمانوں نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی ان کے ساتھ انھوں نے بھی ہجرت کی تھی اپنے باپ ابوسفیان اور اپنی قوم کے ڈر سے — اور پیغمبر

۱۱ صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۱۲ یہ حدیث مکرر یاہی کی خود ساختہ باطل حدیثوں میں سے ہے ابن جریر نے بھی اس کے باطل ہونے سے صراحت کی ہے جیسا کہ فقہان صحیح مسلم نے اس حدیث کی طرح میں نقل کیا ہے۔ علامہ ابوبکر بن ابی عمیر نے اس حدیث کو رد کیا ہے کہ صحیح مسلم میں ایک بے سرو پا منکر حدیث اس کی بسلسلہ تاد عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ ابوسفیان نے پیغمبر سے تین بائقہ کا سوال کیا۔ اس کے علاوہ اسی صحیح مسلم میں تین حدیثیں مکرر کی اور بھی ہیں دوسرے اناد سے ہیں کہتا ہوں کہ بخلا اس کے دیگر منکرات و اباطیل کے ایک حدیث یہ بھی ان رسول اللہ قال ابو بکر خیر الناس پیغمبر نے ارشاد فرمایا کہ ابو بکر بہترین شخص ہے۔ ابن عدی نے اسے اپنی کتاب کاتب میں روایت کیا ہے اس کتاب کا مل کے متعلق علامہ زہبی کا قول ہے اکل الکتاب واجلہا فی معرفۃ الضعفاء۔ یہ کامل ضعیفوں کی سرفراز ترین کتاب ہے۔

بہت پہلے ہی انھیں اپنی ذبیحہ میں لے چکے تھے جبکہ ابوسفیان بحال کلمہ پیغمبر کا جانی دشمن اور ہر لمحہ ہر سر جنگ رہا کرتا تھا۔ جب اسے خبر ملی کہ اس کی بیٹی ام حبیبہ پیغمبر نے ذبیحہ میں لے لی ہے تو اس نے یہ فقرہ کہا تھا "ذالک الغل لا یقدح افذہ نحو تولیے نہ رہی جن کی ناک موڑی ہی نہیں جاسکتی ۱۱

اور اس کے بعد وہ صلحنامہ حدیبیہ کی مدت پیغمبر سے بڑھوانے کی غرض سے مدینہ گیا اور اپنی بیٹی ام حبیبہ کے پاس پہنچا جب ابوسفیان نے ام حبیبہ کے بستر پر بیٹھنا چاہا تو انھوں نے بستر سے اٹھ دیا۔ ابوسفیان نے کہا مجھ سے اتنی بیزاری؟ ام حبیبہ نے کہا ہاں یہ پیغمبر کا بستر ہے اور تم مرد نجس و مشرک ہو، اس واقعہ کو تمام علمائے اسلام نے لکھا ہے اور کسی کو بھی اس واقعہ میں شک و شبہ نہیں۔ ام حبیبہ کے علاوہ جس کتاب میں بھی لکھیے یہ واقعہ آپ کو ملے گا۔ خود علامہ نووی شیخ صحیح مسلم بھی اس حدیث کی شرح میں اس واقعہ کو لکھ گئے۔



اگلے لوگوں کی ابوہریرہ سے بیزاری

خدا ابوہریرہ کے زمانے میں لوگوں نے ابوہریرہ کو بٹا جانا اور ان کی حدیثیں سن کر اپنے کانوں پر ہاتھ دھرے۔ کیونکہ انھوں نے حدیثوں کے ڈھیر کے ڈھیر لگائے اور ایسے نزلے ڈھنگ سے حدیثیں بیان کیں جس کی وجہ سے ان کی حدیثوں میں شک و شبہ واجب لازم تھا اس وجہ سے لوگوں نے بلا شائبہ ان پر اعتراضات کیے اور ان کی حدیثوں کی تعداد اور طرز بیان اکیفیت و کیفیت دونوں کو مد نظر رکھتے ہوئے اپنی

ناپسندیدگی کا اظہار کیا، اس کا ثبوت خود ابو ہریرہ کا قول ہے جو انھوں نے بڑے کربٹ
 الم اور بڑی مظلومیت کے انداز میں کہا تھا کہ "لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ بہت زیادہ
 حدیثیں بیان کرتے ہیں۔ خدا اُن سے تجھے نیر لوگ کہتے ہیں کہ کیا وجہ ہے
 ماجرین و انصار ابو ہریرہ جیسی حدیث نہیں بیان کرتے" خود ابو ہریرہ نے
 صراحت کر دی کہ اُن کی حدیثوں کی تعداد اور کیفیت بیان سبب نکار و ناپسندیدگی
 رہی۔ ابو ہریرہ نے لوگوں کو خدا اور قیامت کے دن کی دھمکی بھی دی یہ کہہ کر کہ خدا
 اُن سے تجھے۔ بڑے درد ناک اور دکھ بھرے انداز میں یہ فقرہ انھوں نے کہا تھا
 تاکہ لوگ سمجھیں کہ ابو ہریرہ اگر شرعاً سلطنت نہ ہوتے اور مذہبی حیثیت سے پیغمبر کی
 حدیثیں بیان کرنا فرض نہ ہوتا تو کبھی وہ حدیث نہ بیان کرتے کیونکہ لوگ اُن کے متعلق
 اچھے خیالات رکھتے ہی نہیں۔ چنانچہ اسی حدیث کے آخر میں ابو ہریرہ کا یہ جملہ بھی ہے
 کہ اگر کلام مجید میں دو آیتیں نہ ہوتیں تو میں تم سے کبھی کوئی حدیث نہ بیان کرتا خدا عالم
 کا ارشاد ہے ان الذین یکتبون ما انزلنا من البینات والہدی من بعد
 ما بیننا للناس فی الکتاب اولئک یلعنہم اللہ ویلعنہم اللہ العنون لہ
 جو لوگ ہماری نازل کردہ روشن آیتوں اور ہدایت کی باتوں کو ہمارے کتاب میں بیان
 کر دینے کے بعد بھی چھپاتے ہیں وہ لوگ وہی ہیں جن پر خدا لعنت کرتا ہے اولئک
 کرنے والے لعنت کرتے ہیں" غالباً اب اس کی صداقت میں کسی کو تامل باقی نہ ہے
 اُن کے اس قول ہی سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ لوگ ان کی حدیثوں کو ناپسند کرتے
 تھے اور اپنی ناپسندیدگی کا اظہار ان کے مُنہ پر کرتے تھے۔

اس سے واضح دلیل لوگوں کی ناپسندیدگی کی ابو زینرؓ کی وہ حدیث ہے
 جس میں وہ بیان کرتا ہے کہ ہمارے طرف ابو ہریرہ آئے انھوں نے اپنی پیشانی پر
 لہ صبح بخاری کتاب الیوم صحیح مسلم ۲ جلد ۲ صفحہ ۲۵۶ کتاب الناس

اخذ ما اور کہا تم لوگ کہتے ہو کہ میں پیغمبر پر اہتمام دکھتا ہوں اور اُن کی طرف سے
 جھوٹی حدیثیں بیان کرتا ہوں تاکہ تم لوگ ہدایت پاؤ اور میں یمن سے بھگا ہوں؟
 اور جب یہ معادیہ کے ہمراہ جماعت والے سال عراق آئے اور اپنے استقبال
 کرنے والوں کے جم غفیر پر نظر پڑی تو مسجد کو ذکے اندر یہ دو دن گھٹنوں کے بل کھڑے
 ہوئے اور گئے اپنی کھوپڑی پر دو ہتھ مارنے تاکہ لوگ اُن کی اس حرکت پر متوجہ
 ہوں جب لوگ ان کی طرف بڑے اور ارد گرد جمع اکٹھا ہو گیا تو یہ برس پڑے
 اور کہا "اے عراق والو! کیا تم لوگ یہ کہتے ہو کہ میں خدا و رسول پر جھوٹی ہمت
 دھرتا ہوں اور جھوٹی حدیثیں گڑھ کر بیان کرتا ہوں اور اپنے کو جنم کا ایندھن
 بنا رہا ہوں" اور بھی بہت سی باتیں انھوں نے کہیں اور بنی امیر کی خوشامد و ملت
 میں امیر المؤمنین کے خلاف جملے دل کے پھسولے پھوڑے۔

مختصراً یہ سمجھ لیجئے کہ اکثر صحابہ کبار انھیں جھوٹا سمجھتے تھے چنانچہ فاضل جلیل
 احمد امین مصری ابو ہریرہ کے تذکرہ میں لکھتے ہیں ۱۔

"بعض صحابہ نے ابو ہریرہ کے اتنی افراط سے حدیثیں بیان کرنے پر بہت
 کڑی تنقیدیں کی ہیں اور اُن کی حدیثوں کو بوجہ شکوک کہنا ہے جیسا کہ صحیح مسلم
 کی روایت سے معلوم ہوتا ہے" اس کے بعد احمد امین مصری نے صحیح مسلم کی
 دو حدیثیں ذکر کی ہیں جن سے ابو ہریرہ پر لوگوں کا تنقید کرنا اور اُن کی حدیثوں
 میں شک کرنا مذکور ہے۔

فاضل جلیل القدر مصطفیٰ صادق رافعی مصری نے بھی ایک موقع پر
 ابو ہریرہ کے تذکرہ کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ "یہ تمام صحابہ سے زیادہ حدیثیں

۱ شرح بیح البلاغ بن ابی الحدید جلد اول صفحہ ۳۵ طبع مصر ۱۹۵۷ م

بیان کرنے والے ابو ہریرہ ہیں۔ یہ صرف تین برس خدمت پیغمبر میں رہے اور اس وجہ سے عائشہ، عمر، عثمان، علیؓ ان پر اعتراض کرتے اور انھیں متمم گردانتے تھے اور یہ اسلام میں پہلے وادی ہیں جو متمم سمجھے گئے۔ عائشہ تو سب سے زیادہ شدت سے ان پر اعتراض کرتی تھیں۔

نظام نے کہا ہے "عائشہ، عمر، عثمان اور علیؓ ان میں سے ہر ایک نے ابو ہریرہ کو جھوٹا کہا۔"

ابن قتیبہ ابو ہریرہ کی حمایت میں نظام کے اعتراضات کا جب جواب دینے لگے تو انھیں بھی اس حقیقت کا بہر حال اعتراف کرنا ہی پڑا۔ ہم ابن قتیبہ کی اصل عبادت (کا ترجمہ) یہی پیش کیے دیتے ہیں:-

ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ نظام نے ابو ہریرہ پر یہ جو طعن کیا ہے کہ عمر، عثمان، علی و عائشہ انھیں جھوٹا سمجھتے تھے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ تقریباً ۳۰ برس پیغمبر کی صحبت میں رہے اور آپ سے بکثرت حدیثیں انھوں نے روایت کیں۔ لہذا جب انھوں نے اتنی روایتیں بیان کیں جتنی بڑے بڑے صحابہ اور سابقین اولین کی مجموعی تعداد نے روایت کر سکی تو ان کا صحابہ نے انھیں متمم قرار دیا اور ان سے ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا اور کہا تم نے اپنی حدیثیں اکیلے کیسے سن لیں، تمھارے ساتھ اور کس نے ان حدیثوں کو سنا۔ ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ عائشہ تو سب سے زیادہ ان کی حدیثوں کی منکر تھیں کیونکہ عرصہ تک دوڑوں کا

سلسلہ آداب العرب جلد اول صفحہ ۱۲۴ بحوالہ سنن ابی داؤد جلد اول مختلف الحدیث ابن قتیبہ صفحہ ۱۲۴ کتاب تاویل مختلف الحدیث صفحہ ۱۲۴ ابن قتیبہ نظام کی روکرنا چاہتے تھے مگر ناپسندیدگی تھی۔ نظام نے صرف عائشہ، عمر، عثمان، علی کا نام لیا تھا انھوں نے اقرار کر لیا کہ تمام صحابہ نے انھیں متمم قرار دیا۔

ساتھ رہا۔ حضرت عمر بھی ایسے لوگوں کے بڑے شدید مخالف تھے جو کثرت سے حدیثیں روایت کیا کرتے یا کوئی ایسی حدیث بیان کرتے جس کی کوئی دوسرا شاہد نہ ہوتا

ابن قتیبہ نے ابو ہریرہ کی حمایت کرتے ہوئے بھی اس بات کا اعتراف کر ہی لیا کہ کیا صحابہ ابو ہریرہ کی اس کثرت روایات پر بہم بردار کرتے ان کی شان کہ حق بات، زبان پر آہی گئی۔ وہ گیا آگے چل کر ابن قتیبہ کا یہ کہنا کہ جب ان کو صحابہ نے ابو ہریرہ کی سرزنش کی تو ابو ہریرہ نے ان لوگوں کو بتایا کہ پیغمبر کی بارگاہ میں مجھے بہت تقرب حاصل تھا۔ اور پیغمبر مجھ سے ایسی باتیں بیان فرماتے

جو کسی اور سے نہ کہتے اسی وجہ سے میں نے اتنی حدیثیں بیان کیں اور ابو ہریرہ کی اس معذرت پر پھر کیا صحابہ نے ان کے مطلقاً کٹائی نہیں کی" تو یہ ابن قتیبہ کی دھاندلی ہے کیونکہ کیا صحابہ اچھی طرح جانتے تھے کہ ابو ہریرہ کی کیا قدر و قیمت تھی پیغمبر کی نگاہوں میں لہذا ابو ہریرہ کا ان کو صحابہ سے اپنی منزلت تقرب جتنا انھوں نے ہی باہمی اگر دانتا ان کی کوئی منزلت پیغمبر کی نگاہوں میں ہوتی

اور کیا صحابہ انھیں معزز و محترم ہانتے ہوتے تو کبھی نہ انھیں جھٹلانے نہ متمم کرتے خود ابو ہریرہ کا بیان اور گزرد چکا ہے کہ میں منبر و حجرہ عائشہ کے درمیان (عید پیغمبر) غش کے عالم میں گر پڑا تھا، آنے والے آتے اور میری گردن پر پیر رکھ کر چلے جاتے لوگ مجھے دیوانہ سمجھتے " جب اتنی ذلیل ذلت آگئی تھی بعد پیغمبر تو پھر ان کے معزز و محترم ہونے کے کیا معنی؟

مختصر یہ کہ کیا صحابہ و تابعین کا انھیں ناپت کرنا اور انھیں جھوٹا سمجھنا کوئی دھکی چھپی بات نہیں صحابہ و تابعین ہمیشہ ان سے بدگمان رہے اور انھیں جھوٹا کہنے میں کبھی ہرگز پرہیز نہیں کیا۔ یہ پرہیز تو بعد کی نسلوں نے کرنا شروع کیا

سلسلہ آداب العرب جلد اول صفحہ ۱۲۴ بحوالہ سنن ابی داؤد جلد اول مختلف الحدیث ابن قتیبہ صفحہ ۱۲۴ کتاب تاویل مختلف الحدیث صفحہ ۱۲۴ ابن قتیبہ نظام کی روکرنا چاہتے تھے مگر ناپسندیدگی تھی۔ نظام نے صرف عائشہ، عمر، عثمان، علی کا نام لیا تھا انھوں نے اقرار کر لیا کہ تمام صحابہ نے انھیں متمم قرار دیا۔

جب کہ انہوں نے یہ بات طے کر لی کہ صحابہ کے سب عادل ہیں اور ان کے حالات
 و کردار کا جائزہ لینا مناسب نہیں۔ اس چیز کو ان لوگوں نے اصول دین میں سے قرار
 نہ کرنا واجب تسلیم بنایا اور لوگوں کی عقلوں پر پیرے بٹھا دیے، انہوں میں سلا یا
 پھیر میں اور گوش و ہوش پر پردے ڈال دیے۔

انہ اہل بیت اس مفروضے کے مومنوں اور مہمے، انہوں نے صحابہ کو دیا
 ہی سمجھا جیسا کہ خود صحابہ ایک دوسرے کو سمجھتے تھے لہذا ابو ہریرہ کے متعلق جو رائے
 علی، عمر و عثمان و عائشہ کی تھی وہی رائے ان کی بھی رہی اور ان کی پیروی میں
 امیر المؤمنین کے عہد کے شیعوں نے بھی انہیں دیا ہی سمجھا اور امیر المؤمنین کے بعد
 سے آج تک کے شیعیان اہل بیت دیا ہی سمجھتے آئے ہیں اور غالباً فرقہ معترضہ
 کے اکثر افراد بھی ابو ہریرہ کے متعلق یہی رائے رکھتے ہیں جو خود کہا صحابہ کی رائے

سے فاضل جلیل احمد ابن ہسری جزالہ اسلام ۲۵۹ پر لکھتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے کہ خود صحابہ کا
 اپنے زمانے میں یہ دستور تھا کہ بعض صحابہ بعض کی نکتہ چینی کرتے تھے اور بعض کو بعض سے ہتر
 جانتے تھے بعضوں کی تو یہ کیفیت تھی کہ جب ان سے کوئی حدیث بیان کی جاتی تو وہ حدیث
 بیان کرنے والے سے ثبوت کے طالب ہوتے بلکہ روایات سے تو اس سے زیادہ کا پتہ چلتا ہے
 چنانچہ روایات میں ہے کہ ابو ہریرہ نے کوئی حدیث بیان کی تو ابن عباس نے قابل قبول نہیں سمجھا
 بلکہ تردید کی اس طرح انہوں نے کوئی حدیث بیان کی تو جناب عائشہ نے اس سے انکار کیا
 اور ابو ہریرہ کی تردید کی۔ فاطمہ بنت قیس صحابہ نے کوئی حدیث اپنے اور اپنے شوہر کے متعلق
 بیان کی تو حضرت عمر نے یہ کہتے ہوئے اس کی تردید کی کہ ہم ایک عورت کے کہنے پڑھا جانے
 دو سچ کہتی ہے یا جھوٹ بولتی ہے، حافظ بھی اس کا ٹھیک ہے کہ جوں بایا کرتی ہے اپنے
 پروردگار کی کتاب اور پیغمبر کی سنت کو چھوڑ نہیں سکتے۔ جناب عائشہ نے بھی فاطمہ بنت قیس
 کی تردید کی اور فاطمہ سے کہا تم خدا سے ڈرتی نہیں۔ اس طرح کی بہت سی مثالیں ہیں۔

ان کے متعلق تھی۔ امام ابو جعفر اسکا فی فرقہ معترضہ کے پیغمبر لکھتے ہیں "ابو ہریرہ
 مدخل عند شیوخنا غیر مرضی الروایۃ۔ ابو ہریرہ ہمارے بزرگوں کے
 نزدیک خطی آدمی ہیں ان کی روایتیں ناپسندیدہ ہیں انہیں حضرت عمر نے
 درتے مارے اور کہا کہ تم بہت زیادہ حدیثیں بیان کرتے ہو، میرا خیال ہے کہ
 تم پیغمبر کی طرف جھوٹی حدیثیں منسوب کیا کرتے ہو" سفیان ثوری نے منصور
 سے انہوں نے ابراہیم تمیمی سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے کہ علماء ابو ہریرہ سے
 بس وہی حدیثیں لیا کرتے جو جنت و جہنم کے متعلق جو تمیں۔ ابو اسامہ نے اعش
 سے روایت کی ہے اعش کہتے ہیں کہ ابراہیم حدیثوں کا صحیح علم رکھتے تھے میں
 جب کوئی حدیث سنتا تو ان کے پاس آتا ان سے اس حدیث کو بیان کرتا
 چنانچہ ایک دن میں ان کے پاس ابوصالح کی چند حدیثیں لایا جنہیں ابوصالح
 نے ابو ہریرہ سے سن کر بیان کیا تھا۔ ابراہیم نے کہا ابو ہریرہ کی بات مجھ سے
 ذکرہ لوگ ان کی اکثر حدیثیں ردی کی تو کبری میں ڈال دیتے ہیں۔

حضرت علی سے روایت ہے کہ تمام لوگوں سے زیادہ جھوٹا یا زندقہ میں سے
 زیادہ پیغمبر کی طرف جھوٹی حدیثیں منسوب کر کے بیان کرنے والا ابو ہریرہ دوسرا ہے۔
 ابو یوسف کہتے ہیں کہ میں نے امام ابو حنیفہ سے کہا کہ ہمیں بہت سی ایسی
 حدیثیں پیغمبر کی معلوم ہوتی ہیں جو ہمارے قیاس کے مخالفت ہوتی ہیں لہذا ایسے
 موقع پر ہمیں کیا کرنا چاہیے؟ امام ابو حنیفہ نے کہا جب ان حدیثوں کو فقہ لوگ
 بیان کریں تو ایسے موقع پر قیاس چھوڑ کر انہیں حدیثوں پر عمل کرنا چاہیے۔ میں نے
 پوچھا ابو بکر و عمر کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے؟ انہوں نے کہا کیا کتا ان کا۔
 بے شک ان کی حدیثوں پر عمل کیا جائے گا۔ میں نے پوچھا علی اور عثمان؟

لے شرح کتب البلاغ ابن ابی الحدید عبد اول مت ۳۳

انہوں نے کہا یہ بھی اسی طرح۔ جب امام ابو حنیفہ نے دیکھا کہ میں ایک ایک صحابی کا نام لے کر پوچھتا جا رہا ہوں تو انہوں نے بات مختصر کرنے کو کہا کہ صحابہ پر کے سب عادل ہیں سو چند اشخاص کے انہیں چند اشخاص میں ابو ہریرہ کا بھی نام لیا اور انس بن مالک کا۔

میں کتا ہوں کہ ہمیں تلاش سے خود بھی یہ نظر آئے کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب ابو ہریرہ کی حدیثوں پر اس وقت کوئی توجہ ہی نہیں کرتے جب ابو ہریرہ کی حدیثیں ان کے قیاس سے معارض ہو جاتی ہیں۔ مثلاً ابو ہریرہ کی ایک حدیث ہے جس میں انہوں نے اس گائے، اڈنٹ یا کبری کے متعلق جس کا دودھ کئی دن تک زندہ ہا جائے، انہوں نے فرمایا کہ یہ گائے یا کبری کا خیال ہو کہ یہ جانور بہت دودھ دینے والا ہے۔ روایت کی ہے کہ پیغمبر نے فرمایا ایسا دیکھنا جلتا اگر کوئی ایسا کرے اور خریدار دھوکہ میں آکر اس جانور کو خرید لے اور بعد میں پتہ چلے کہ اس جانور کا اتنا دودھ نہیں ہوتا جتنا خریدتے وقت معلوم ہوا تھا تو اس خریدار کو حق ہے کہ اس جانور کو اپنے پاس لکھے یا واپس کرے اور جتنا دودھ وہاں اس کے بدلے میں ساڑھے تین سیر کھجور جانور کے مالک کو دیدے۔ اس حدیث پر امام ابو حنیفہ اور ان کے ہم خیال افراد نے ذرہ برابر اعتنا نہیں کیا اور انہوں نے کہا کہ ابو ہریرہ کوئی فقیہ نہیں تھے اور ان کی یہ حدیث تمام قیاسوں کے مخالف تھی اس لیے کہ دودھ دو ماہ زیادتی ہے اور زیادتی کی تلافی یا تو اتنا ہی دودھ لے کر ہو سکتی ہے یا پھر اس کی قیمت کے ذریعہ، ساڑھے تین سیر کھجور ذرہ قیمت کے دودھ کے لیے اسی طرح امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کی متفقہ رائے ہے کہ نماز مطلقاً کلام کرنے کی وجہ سے باطل ہو جاتی ہے چاہے وہ بھول کر کلام کرے یا ناواقفیت

کی وجہ سے یا یہ سمجھ کر کہ میری نماز تمام ہو چکی ہے۔ فقہ حنفی کا یہ کھلا ہوا مسئلہ ہے، سفیان ثوری بھی اسی مسلک پر تھے اور یہ ثبوت ہے اس کا کہ ان حضرات کے نزدیک ابو ہریرہ کی حدیث کی کوئی وقعت نہیں کیونکہ ابو ہریرہ نے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے سو فرمایا جو رکعتی نماز پڑھ لے تھے مگر دوسری ہی رکعت میں سلام پھیر کر فارغ ہو گئے اور اپنی جائے نماز سے اٹھ کے حجرے میں آگے پھر وہاں سے جب پلٹے تو لوگوں نے کہا نماز قصر ہو گئی یا آپ نے بھول کر چار کے بجائے دو پختہ کر دی؟ آپ نے فرمایا نماز نہ تو قصر ہوئی نہ میں بھولا ہی ہوں۔ لوگوں نے کہا، نہیں، آپ بھول گئے ہیں آپ نے دو ہی رکعت نماز پڑھی۔ اتنی بات چیت کے بعد پیغمبر کو یقین ہوا کہ لوگ ٹھیک کہتے ہیں آپ نے طے کر کے کہ میں نے دو ہی رکعت نماز پڑھی ہے باقی دو رکعتیں آپ نے تمام کیں، پھر سجدہ سو گیا۔ اس حدیث کو امام شافعی و مالک و امام احمد و اوزاعی وغیرہ نے اختیار کیا اور فتویٰ دیا کہ جو شخص نماز میں بھول کر کلام کرے نیز وہ شخص جو یہ سمجھ کر کہ میں نماز تمام کر چکا ہوں کلام کرے تو اس کلام کی وجہ سے اس کی نماز باطل نہیں ہوگی لیکن امام ابو حنیفہ نے ابو ہریرہ کی اس حدیث کو قبول نہیں کیا اور انہوں نے فتویٰ دیا کہ بھولنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے چاہے وہ کلام بھول کر ہو یا غلط فہمی کی بنا پر۔

ابو ہریرہ اور بعض صحابہ کے درمیان چند مزے دار بحثیں ذکر کر کے ہم اس فصل کو ختم کرتے ہیں ان واقعات سے آپ بخوبی اندازہ کر سکتے ہیں کہ صحابہ کی بارگی ملے امام ذہبی نے ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور سفیان ثوری سے اس صورت میں نماز باطل ہو جانا نقل کیا ہے اور ان حضرات کے علاوہ دیگر حضرات سے صورت نماز نقل کی ہے

ابوہریرہ نے ایک حدیث بیان کی کہ کتا، عورت، گدھا نماز پڑھنے والے کے سامنے سے اگر گزر جائے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ جناب عائشہ نے سختی سے تردید کی اور کہا بارہا ایسا ہوا کہ پیغمبر نماز پڑھا کرتے اور میں آپ کے اور قبلہ کے بیچ میں بیٹھی رہا کرتی۔

ایک مرتبہ انہوں نے ایک حدیث بیان کی کہ ایک روزہ بہن کر لینا منع ہے عائشہ کو اس کی خبر ملی تو وہ ایک روزہ بہن چلیں اور کہا میں ابوہریرہ کو جھٹلا کر کہیں گی ایک حدیث میں انہوں نے بیان کیا کہ جو شخص بحالت جنابت صبح کرے اس کا روزہ اس دن کا نہ ہوگا۔ عائشہ دھنسنے ان کی تردید کی ان کو سختی سے جھٹلایا اس پر ابوہریرہ نے اپنی غلطی کا اعتراف کیا اور اپنی بات واپس لے لی یہ عذر کرتے ہوئے کہ میں نے فضل سے سنا تھا۔

وہ شخص جناب عائشہ کے پاس آئے اور کہا کہ ابوہریرہ بیان کرتے ہیں کہ آں حضرت نے فرمایا "شگون عورت میں ہے اور چوپایہ میں" جناب عائشہ بچھڑ گئیں اور کہا خدا کی قسم ابوہریرہ نے جھوٹ کہا۔

ایک مرتبہ حجرہ عائشہ کے پہلو میں بیٹھ کر ابوہریرہ حدیثیں بیان کرنے لگے عائشہ نماز میں مشغول تھیں فارغ ہونے پر جناب عائشہ نے کہا کیا یہ بات عجیب خیر نہیں کہ میرے پہلو میں بیٹھ کر اور مجھے سناتے ہوئے یہ شخص پیغمبر کی طرف منسوب کر کے حدیثیں بیان کرتا ہے اور میں ناقلہ میں مشغول تھی بول نہیں سکتی تھی اگر میری فراغت کے وقت وہ اٹھ نہ جاتا تو میں اس کی حدیثوں کی قلمی کھولتی۔

ابوہریرہ نے یہ حدیث بیان کی کہ آں حضرت نے ارشاد فرمایا جو شخص سکر اٹھے وہ برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اپنا ہاتھ دھو لے کیونکہ تمہیں کیا پتہ کہ سونے میں ملے ہر حدیثیں کن ۱۲۰ دلیل مختلف الاما عادیٹ مد میں بن جتیبہ نے لکھی ہیں شہ ماویل مختلفہ عادیٹ

تھا بارہا کماں تھا جناب عائشہ نے اس حدیث سے انکار کیا اور قابل اعتنا نہ جانا۔ ایک حدیث میں انہوں نے بیان کیا کہ جو شخص جنازہ اٹھائے وہ بعد میں قدر کرے۔ ابن عباس نے ان کی علی الاعلان تردید کی اور کہا کہ خشک لکڑیوں کے اٹھانے سے ہم پر وضو واجب نہ ہوگا۔

ابن عمر پیغمبر کی یہ حدیث بیان کر رہے تھے کہ پیغمبر نے کتوں کو مار ڈالنے کا حکم دیا ہے سوا شکاری کتوں اور بکریوں، مویشیوں کی نگرانی کرنے والے کتوں کے۔ اس وقت ابن عمر سے لوگوں نے کہا کہ ابوہریرہ تو کہتے ہیں کہ کھیت کی حفاظت کرنے والے کتے کو بھی پیغمبر نے سنتی فرمایا ہے اسے بھی نہ مارنا چاہیے۔ ابن عمر نے ابوہریرہ کے اس قول کو رد اعتقاد سمجھا اور ان کی تردید میں کہا کہ ابوہریرہ کا خود ایک کھیت تھا؟ اس لیے کھیتی والے کتے کا انہوں نے اپنی طرف سے اضافہ کر دیا ہے تاکہ ان کا کتا بھی محفوظ رہے اور کھیت بھی۔ یہ حدیث صحیح مسلم میں موجود ہے۔

اسی صحیح مسلم میں ابوہریرہ کی یہ حدیث بھی ہے کہ جس شخص نے کتا پالا، سوا مویشی کی حفاظت کرنے والے کتے یا شکاری کتے یا کھیت کی دھوا لی کرنے والے کتے کے اس کے اجر میں سے ہر دن ایک قیرا لاکم ہو جائے گا۔ لوگوں نے ابن عمر سے ان کا یہ قول دہرایا انہوں نے کہا خدا بھلا کرے ابوہریرہ کا قصہ یہ ہے کہ وہ کھیت رکھتے تھے اپنے خاندان کی خاطر انہوں نے کھیتی والے کتے کا اپنی طرف سے اضافہ کر دیا۔ سالم بن عبد اللہ بن عمر نے بھی ان کی ایک بیٹھ میں نہیں سہم فرمادہ ہے۔ ابوہریرہ نے قفقلا سا ہی (کے متعلق جو حدیث بیان کی ہے ابن عمر نے کبھی اسے صحیح نہ جانا برابر انہیں اس کی صحت کے متعلق شک ہی رہا۔

ابن عمر نے ابوہریرہ کو یہ حدیث بیان کرتے ہوئے سنا کہ جس شخص نے شاید جنازہ کی اسے ایک قیرا لاکم ہو جائے گا۔ ابن عمر نے کہا ابوہریرہ نے

اپنے جھوٹا سمجھنے والوں پر ابوہریرہ کا احتجاج

جو لوگ کہ ابوہریرہ کو جھوٹا کہتے ہیں انھیں مہتمم سمجھتے، انھیں قائل کرنے کے لیے ابوہریرہ کہا کرتے کہ لوگ کہتے ہیں کہ ابوہریرہ بہت زیادہ حدیثیں بیان کرتے ہیں حالانکہ خدا ہی سمجھنے والا ہے! نیز لوگ یہ کہتے ہیں کہ مجاہدین و انصار آخر ابوہریرہ جیسی حدیثیں کیوں نہیں بیان کرتے (تو اس کی وجہ یہ ہے کہ میرے بھائی مجاہدین بازاؤں میں خرید و فروخت میں مصروف رہا کرتے اور میرے بھائی انصار اپنی کھیتی گڑھستی میں پھنسے رہا کرتے میں ایک مرد غفلت تھا ہر دفعہ پنیر سے چپکا رہا کرتا تھا صورت نہایت بھرکھانے کی طبع میں لہذا جب سب کے سب غائب ہوتے میں ہی حاضر رہتا اور جو چیزیں وہ لوگ سن کر بھول جاتے میں یاد رکھا کرتا) (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۰۰ صحیح مسلم بند احمد جلد ۲)

”ایک دن پنیر نے فرمایا جو شخص میری اس گفتگو کے ختم ہونے تک اپنے لباس کو بچھائے رہے اور میرے فارغ ہونے پر پھر میٹھے لے وہ کبھی میری زبان سے نکلا ہوا ایک لفظ بھی نہ بھولے گا میں نے اپنا کبیل جس کے سوا میرے بدن پر کچھ نہ تھا اتار کر بچھا دیا اور اس وقت تک بچھائے رہا جب تک کہ پنیر کی تقریر تمام نہ ہوئی پھر میں نے اٹھا کر اوڑھ لیا خدا کی قسم پھر میں آج تک پنیر کی اس دن کی تقریر کا ایک حرف بھی نہیں بھولا خدا کی قسم اگر کتاب الہی کی یہ آیت نہ ہوتی ان اللذین یلکتمون ما لم یزلنا من البینات والہدی جو لوگ کہ ہماری نازل کی ہوئی روشن آیات اور ہدایت کی باتوں کو چھاتے ہیں تو میں تم کو کس سے

ابوہریرہ
حدیثوں کی انتہا کر دی جب عائشہ سے روایات کر کے تصدیق کر لی تب اس کی صحیح
اطمینان ہوا۔

اسی طرح عامر بن شرحبہ نے جب ابوہریرہ کی یہ حدیث سنی کہ شخص لقاے الہی کا مشتاق ہوگا خدا بھی اس کا مشتاق ہوگا اور جو شخص لقاے الہی کو ناپسند کرے گا خدا بھی ناپسند کرے گا تو انھوں نے بھی جب تک جناب عائشہ سے اس کی تصدیق نہ کر لی اس حدیث کو سچ نہ سمجھا۔

اگر ہم ان واقعات و سوا روکو ذکر کریں جہاں بزرگان سلف نے ابوہریرہ کی تردید کی تو سفینہ چاہیے اس بحر بیکراں کے لیے ”تنتے ہی پر ہم بس کرتے ہیں مختصر اے سمجھ لیجیے کہ حضرت عمر، عثمان، علی، عائشہ بھی نے انھیں جھوٹا جانا اور اتفاتی طور پر یہ امر طے شدہ ہے کہ جب جرح و تعدیل میں تعارض ہو تو جرح ہی مقدم سمجھی جائے گی۔ مزید برآں یہاں تو جرح و تعدیل کا تعارض بھی نہیں خالی جرح ہی جرح ہے۔

رہ گیا یہ کلیہ کہ صحابہ سب کے سب عادل ہیں تو اس کی کوئی دلیل نہیں صحابہ اس قاعدے کو جانتے بھی نہ تھے اگر بغرض حال اس قاعدے کو صحیح سمجھ بھی لیں تو پھر یہ قاعدہ اس صحابی کے متعلق جاری کیا جاسکے گا جس کا حال میں معلوم نہ ہو لہذا خیال کر لیں گے کہ وہ عادل ہی ہوگا لیکن جتنی کٹھی تونگلی نہیں جاسکتی جب ہمیں کسی کے کیریکٹر کا بخوبی علم ہو جس کے متعلق ہمیں معلوم ہو کہ عمر و عثمان، علی و عائشہ اسے جھڑنا سمجھتے تھے تو اسے کیسے ہم سچا سمجھ لیں گے۔

اہم شیعہ صحابہ کو نہ تو حد سے زیادہ ادب چا کرتے ہیں نہ نیچے گراتے ہیں ہماری رائے ان کے متعلق بیچوں بیچ کی ہے جو اچھا ہے اسے اچھا کہیں گے جو بُرا ہے اسے بُرا کہیں گے نہ یہ کہ محض صحابی ہونے کی وجہ سے بُرے سے بُرے کو بھی اچھا کہنے لگیں۔

کچھ نہ کہتا نہ پیغمبر کی کوئی حدیث بیان کرتا۔

ابو ہریرہ نے اپنے ان حملوں سے ان لوگوں کو چپ کرنا چاہا ہے جو ان کی حدیثوں کی بہت اور طرز بیان پر لب کشائی کرتے ہیں، اسی لیے انھوں نے لوگوں کو قابل کرنے اور اپنی پاکیزہ نفسی کو جتانے کے لیے یہ حدیث پیش کی ہے مگر سچ پوچھیے تو خود ابو ہریرہ نے اپنا مذاق اٹایا ہے اور اُسے اٹھا لیفین کہ انھیں کے ذمہ حربہ ہاتھ آگیا۔ بخدا حدیثیں گزرنے والوں نے جتنی حدیثیں بیانئیں ہیں ابو ہریرہ کی اس حدیث سے زیادہ پھیلکی اور پھیل پھیل کرئی حدیث نہ ملے گی۔ میں ان کی اس حدیث کی عظمت تو جرح بھی نہیں کرتا اگر بخاری و مسلم وغیرہ ایسے جو راہلسنح کے الحدیث نے اسے اپنے صحاح میں درج نہ کیا ہوتا۔ وہ چونکہ ہر صحابی سے عقیدت رکھتے ہیں لہذا ابو ہریرہ کی حدیثوں کو کیوں دسرا نکھوں پر رکھیں۔ مگر یہ حدیث قطعاً باطل اور صراحتاً مہمل ہے کیونکہ

(۱) ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے کہ ہمارے جین خدمت پیغمبر میں کم رہا کرتے کیونکہ خرید و فروخت کی مصروفیت رہا کرتی اور انصار اور اپنی بھینتی گرسہتی میں پھنسے رہتے انھوں نے ایک ہی لامٹھی سے مہاجرین و انصار دونوں کو بانکا ہے۔ انصاف فرمائیے خداوند عالم کو تو یہ ارشاد ہے رجال لا تلهیہم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ یلے لک جنھیں خرید و فروخت نہ کر خدا سے غافل نہیں کرتی۔ جو صرف بھنی لٹھی ہے کہ پیغمبر کے متعلقہ گروٹوں میں ایک تعداد ان خالص مومنین کی تھی جنھیں خرید و فروخت یا خدا سے غافل نہ رکھتی تھی اور ابو ہریرہ بلا استثنا بھی یہ خدمت پیغمبر سے غیر حاضری کا التزام لگاتے ہیں۔ کتاب خدایہ سے معارض ہونے کی صورت میں رومی کی لوگری میں دانے کے علاوہ اور کسی قابل ان کی یہ حدیث ہو سکتی ہے؟ ابو ہریرہ آخر تھے کون کہ خاص انھیں مومنین کے غالب ہونے پر بھی وہ حاضر ہوا کریں اور جو چیز سب

مہمل جائیں اسے یاد رکھیں اس کتے نکلنے سے وہ اتنا بڑا دھومئی کرتے ہیں نہ کسی ڈرتے ہیں نہ ڈرتاتے ہیں کیوں نہ ہو؟ اپنا ج تھا معاد یہ کی حکومت تھی نہ عمر تھے نہ عثمان نہ علی نہ طلحہ نہ زبیر نہ سلمان نہ مقداد نہ ابوذر نہ انھیں جیسے بزرگان صحابہ پھر ڈر کس کا تھا؟ ان کے اس دعوے کو صداقت سے دور کا بھی لگا ہے؟ دنیا جانتی ہے کہ علی کو پیغمبر سے کتنی قربت و نزدیکی اور خصوصی منزلت حاصل تھی، علی بچے ہی تھے کہ پیغمبر نے انھیں اپنی آغوش میں لے لیا، کھوپڑے لگا یا، ساتھ کھلاتے ساتھ سلاتے، انھیں اپنی خوشبو سونگھاتے، لغزٹنہ میں جبا کر کھلاتے کبھی انھیں صبرٹ بولتے، مہمل کام کرتے پیغمبر نے نہیں دیکھا۔ رسول اللہ کی دودھ بڑھائی کے وقت صحیحہ خداوند عالم نے اپنے فرشتوں میں سے ایک جلیل القدر فرشتے کو ایک کپا ہر مین جلیس بنا دیا تھا جس کے ساتھ آں حضرت دن رات کل عالم کے اخلاق کو ریکرید محاسن عظیمہ پر چلتے تھے اور علی حملہ حالات میں پیغمبر کی پیروی اس طرح کرتے جیسے اونٹ کا بچہ اپنی ماں کے پیچھے ہوتا ہے۔ پیغمبر ہر روز اپنے پرچم اخلاق و علم کا بچہ علی کے لیے بلند فرماتے اور انھیں اس کی پیروی کا حکم دیتے اور جب پیغمبر کوہ حرا میں مقیم ہوتے تو صرف علی (اور خدیجہ) ہی آپ کے پاس ہوتے۔ وحی رسالت کے نور کو دیکھتے اور خوشبوے نبوت کو سونگھتے اور آگے چل کر مدینہ علم پیغمبر کے درون تمام امت پیغمبر میں سب سے بڑھ کر صحیح فیصلہ کرنے والے آپ کے داؤوں کا تخریز آپ کے جانشین آپ کے حکمت کے وارث آپ کی پریشانیوں کے دور کرنے والے اور یاد رکھنے والے کان" ہوتے اور دمن عند لاعلمہ الکتاب کے مصداق پیغمبر۔ کسی کی عقل میں نہ بات آسکتی ہے کہ علی پیغمبر کی حدیثوں کو مہمل جائیں اور ابو ہریرہ یاد رکھیں یا یہ کہ پیغمبر ابو ہریرہ کو رموز و اسرار سے آگاہ فرمائیں اور علی سے پوشیدہ رکھیں۔ علاوہ اس کے صرف لغتی کے مہاجرین تھے جن کا

مشغلہ تجارت رہا کرتا تھا اور مقدار، مقدار، عمار اور ابو ہریرہ کے تھا، اصحاب صفہ جو ستر کی تعداد میں تھے جن کی غربت کا عالم یہ تھا کہ خود ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ کسی شخص کے پاس دو تانکہ ذہنی صرفت رہتا تھا اور پھر وہ ہوتی جسے وہ لگنے سے لٹکانے ہوتے۔ ان حضرات کا مشغلہ تو تجارت نہیں تھا۔ ان لوگوں نے کیوں نہیں ابو ہریرہ جیسی حدیثیں بیان کیں، حدیثوں کے ڈھیر لگانے میں یہ لوگ کیوں ابو ہریرہ سے پیچھے رہے کہ ب کی بیان کردہ حدیثوں کی مجموعی تعداد بھی ایک اکیلے ابو ہریرہ کی حدیثوں سے کہیں گھٹ کر رہے اسی طرح انصار بھی ایک سے کہیں گھٹ کر رہے تھے جیسا کہ ابو ہریرہ کا دعویٰ ہے مثلاً جناب سلمان غازیؓ کی طرح جیسے جن کے متعلق پیغمبر نے فرمایا ہے "سلمان منا اهل البيت" اور جناب عاصم کا بیان ہے کہ سلمان کی ایک نشست پیغمبر کے ساتھ تنہائی میں ہوا کرتی کوئی دوسرا نہیں جاسکتا تھا ہم لوگوں سے بھی بڑھ گئے تھے۔ اسی استیعاب میں ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا "سلمان فارسی مثل لقمان حکیم کے ہیں جو اول و آخر کا علم رکھتے ہیں اور علم کا وہ چرچتا ہوا رہا یا ہیں جو کبھی اُترتا نہیں" کسب لاجار کہا کرتے کہ "سلمان علم و حکمت سے بھرے ہوئے ہیں" اسی طرح ابو ایوب انصاری کے متعلق بھی دنیا جانتی ہے کہ ان کی گذر اوقات کا دریا بہت مختصر تھا علم و عمل سے انہیں کوئی چیز نہ کٹنے والی نہ تھی، اسی طرح ابو سعید خدری، ابو فضالہ انصاری اور دیگر اجلہ انصار رضی اللہ عنہم۔

مزید بیان حکیم اسلام خاتم النبیین پیغمبر کے اوقات ایک جیسے نہ تھے بلکہ رات و دن میں ہر کام کے لیے حکیمانہ حیثیت سے اوقات مقرر تھے چنانچہ اصحاب کی تعلیم و تہذیب کے لیے بھی وقت مقرر تھا جو خرید و فروخت کے اوقات یا

کھیتی گری ہستی کے اوقات سے ٹکراتا نہیں تھا، اس مقررہ وقت میں تو جاہلین خدمت پیغمبر سے غائب رہتے نہ انصار، ان سے بڑھ کر کھلیا علم کون ہو سکتا تھا۔ (۲) اگر ابو ہریرہ کا یہ کہنا کہ "پیغمبر نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ جو شخص اپنا کپڑا اس وقت تک بچائے رہے جب تک میری تقریر نہ ختم ہو پھر اس کو سمیٹ کر سینے سے لگائے وہ میری تقریر کبھی بھولے گا نہیں" صحیح مان لیا جائے تو یقیناً اصحاب پیغمبر اس کی طرت دوڑ پڑتے تب کے سب اپنے کپڑے بچھاپتے بیٹھے بٹھائے اتنی بڑی فضیلت ہاتھ آ رہی تھی اس سے چونکا کون؟ آخر کیوں نہیں اصحاب پیغمبر نے اس فضیلت کو حاصل کیا کس چیز نے انہیں کپڑے بچھانے سے روکے رکھا اتنی بڑی منزلت و فضیلت اور اسی گراں قدر نعمت اور کسی نے بھی پروا نہ کی۔ کیا آپ سمجھتے ہیں کہ تمام صحابہ علم سے اتنا پرہیز کرتے تھے اور پیغمبر جس چیز کی طرت دعوت دیں اس چیز سے اتنے متفرق و گریزاں تھے؟ خدا کی پناہ یہ تو صحابہ کے ساتھ اچھا گمان نہیں در نہ ان کی چھٹی تصویر یہ (۳) اگر ابو ہریرہ کا یہ کہنا صحیح مان لیا جائے تو یقیناً صحابہ کی ندامت حسرت بہت زیادہ ہوتی بھی زندگی بھر کف افسوس ملتے رہے ہوتے کہ اتنی بڑی فضیلت، اسی گراں قدر نعمت بیٹھے بٹھائے مل رہی تھی اور وہ موقع سے چونک گئے اور ان کی ندامت و حسرت کوئی ڈھکی چھپی بات نہ ہوتی بلکہ دنیا جانتی حال کو خبر ہوتی وہ صحابہ ایک دوسرے کو بڑا بھلاکتے چادر نہ بچھاپنے پر ایک دوسرے کو ملامت کرتے اور ابو ہریرہ کی قسمت پر رشک کرتے کہ ان بچاؤ کے پاس ایک کپڑا تھا اس ایک کپڑے کو انہوں نے بچھا دیا اور صحابہ جن میں سے ہر ایک کے پاس کم سے کم دو کپڑے ہوا کرتے تھے انہیں اتنی بھی تو فین نہ ہوتی کہ ایک کپڑا ہی بچھا دیتے لیکن نہ تو صحابہ ہی کو ہیشمانی ہوتی نہ انہیں ہی بچھاؤ انہیں

انہوں نے ابو ہریرہ کی حالت پر رشک کیا، کوئی بات ہی نہیں ہوئی لہذا ہم یہ سمجھنے پر مجبور ہیں کہ یہ حدیث بھی ابو ہریرہ کے پٹارے کی ایک حدیث ہے۔ (۴) اگر یہ بات سچ تھی تو یقیناً ابو ہریرہ کے علاوہ دیگر اصحاب جن سے

پیغمبر نے کپڑا بچھانے کی فرمائش کی تھی وہ بھی اس حدیث کو بیان کرتے بلکہ اصحاب و تابعین اس واقعہ کو علامات نبوت و آیات اسلام اور اذکار دین سے شمار کرتے اور ہر زمانے کے لوگ کثرت سے بیان کرتے آتے اور وہ ہر کے آفتاب کی طرح یہ حدیث شائع و ذائع ہوتی مگر ہائے افسوس کہ بیان کرنے والے صرف ابو ہریرہ تھے جس سے یہی بھنٹا پڑے گا کہ یہ بھی ان کے فرخاناتِ مہلات سے ہے۔

(۵) اس قصہ میں خود ابو ہریرہ کے بیانات ایک دوسرے سے برعکس ہیں کسی موقع پر کچھ کہا کسی موقع پر کچھ ایک بیان تو آپ مذکورہ بالا حدیث میں من چکے کہ پیغمبر نے کہا جو شخص میری تقریر ختم ہونے تک اپنے کپڑے بچھائے اسے گا اور بعد ختم تقریر اپنے سینے سے لگا لے گا وہ میری تقریر کو بھی نہ بولے گا۔ میں نے اپنا کبیل جس کے علاوہ میرے پاس کوئی اور کپڑا نہ تھا بچھایا اور بعد ختم تقریر سمیٹ کر سینے سے لگالیا۔ خدا کی قسم اس کی برکت سے پھر کوئی چیز آج تک نہ بھولا۔ اور کبھی یہ بیان کیا (جبکہ کہ حقیر نے روایت کی ہے) کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں آپ کی حدیثیں سنتا ہوں اور بھول جاتا ہوں۔ آپ نے فرمایا اپنی چادر پھیلاؤ، میں نے چادر پھیلا دی۔ آپ نے تمہیں خبریں اس چادر میں ڈال دیں (علم جیسے ستونگر جیسی چیز تھی کہ دونوں ہاتھ سے آپ نے ان کی چادر میں ڈال دیا) پھر آپ نے فرمایا کہ اب سمیٹ لو، میں نے سمیٹ لیا پھر میں کبھی کوئی بات نہیں بولا۔ (صحیح بخاری جلد ۲۲، باب حفظ العلم کتاب العلم)

ملاحظہ فرمائیے دونوں بیانات کو، پہلے بیان کا مطلب تو یہ نکلتا ہے کہ

یہ قصہ پیغمبر اور اصحاب کے درمیان کا ہے اور پیغمبر نے خود پہل فرمائی اور چادر بچھانے کی فرمائش کی اور دوسرے بیان سے یہ مطلب نکلتا ہے کہ صرف پیغمبر تھے اور ابو ہریرہ اور یہاں ابو ہریرہ نے ابتدا کی کہ پیغمبر سے کہا کہ میں حدیثیں سنتا ہوں اور بھول جاتا ہوں۔

نیز پہلی حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ جو شخص چادر بچھاتا وہ صرف اس وقت کی تقریر کو کبھی نہ بھولتا، پیغمبر کی سب حدیثیں نہیں بلکہ مخصوص اُس وقت کی تقریر اور آخری حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ کوئی بھی بات فراموش نہ ہوگی چاہے وہ حدیث ہو یا حدیث کے علاوہ باتیں۔ کیونکہ خود ابو ہریرہ مدعی ہیں کہ پھر میں کوئی بات نہیں بھولا۔ اس منزل پر اگر صحیح بخاری کے شارحین عجیب صحبت میں پڑ گئے اور کوئی بات اُن کے بنائے ذہن سلی۔ یہاں تک کہ علامہ ابن حجر عسقلانی نے یہ کہہ دیا کہ یہ واقعہ دومرتبہ پیش آیا ایک مرتبہ اصحاب کے مجمع میں وہاں پیغمبر نے صرف اس وقت کی تقریر کے متعلق نہ فراموش ہونے کا وعدہ کیا تھا اور دوسری مرتبہ تنہائی میں جب کہ کسی بھی چیز کے نہ فراموش ہونے کا وعدہ فرمایا۔ علامہ ابن حجر کی یہ تاویل معنی بودی ہے وہ ظاہر ہے کیونکہ دومرتبہ اس واقعہ کا پیش آنا تو بڑی بات ہے ایک مرتبہ بھی ایسا واقعہ پیش آیا جو تا ابو ہریرہ کے علاوہ اور بھی صحابہ اس واقعہ کو بیان کیے جوتے اور مسلمانوں کا بچہ بچہ اس واقعہ سے واقف ہوتا مگر ابو ہریرہ کے سوا کسی بھی صحابی نے اس واقعہ کی روایت نہیں کی۔

مزید برآں امام مسلم نے یونس سے انہوں نے ابن مسیب سے اسی واقعہ کو تیسری طرح روایت کیا ہے۔ اس حدیث میں ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں ہذا نصبت بعد ذالک شیئاً حدثنی بہ اس دن کے بعد پیغمبر نے جو حدیث بھی مجھ سے ارشاد فرمائی میں بھولا نہیں۔ اس حدیث کا مفہوم پہلے بیان سے بالکل برعکس ہے۔

خاص ہے تینوں روایتوں کی ترتیب اب یوں قرار پاتی ہے:-

(۱) اس خاص دن کی تقریر کبھی فراموش نہ ہوئی۔ (۲) کوئی بھی بات نہ پیغمبر کی حدیث ہو یا کچھ اور نہ فراموش ہوئی۔ (۳) پیغمبر کی حدیثیں فراموش نہیں۔ اب اتنے اختلافات کے ہوتے اور اتنی روایتوں کی موجودگی میں آپ ہی انصاف فرمائیے کس کو صحیح مانا جائے اور کس کو غلط۔

ایک اور طرح سے حدیث ابن سعد کی ہے جو انھوں نے پہلسلاط و عمرو بن مرداس ابن عبدالرحمان جندی سے انھوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے جس میں ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں قال رسول الله البسط ثوبك فيسقطه محمد بنى البهادره من تحت ثوبى الى بطنى فما نسيت شيئا مما حدثتني، پیغمبر نے مجھ سے فرمایا کہ اپنا کپڑا بچھاؤ، میں نے بچھا دیا، پیغمبر نے اس پٹے دن مجھ سے حدیث بیان فرمائی پھر میں نے کپڑا سمیٹ کر پٹے سے لگایا اس دن جو کچھ پیغمبر نے بیان کیا میں نہیں بھولا، اس میں محمد بنی البهادر کا ذکر آیا ہے یہ صرت جندی والی حدیث میں مذکور ہے اور جتنی حدیثیں اس مضمون کی ابو ہریرہ سے مروی ہیں ان میں یہ لکھا نہیں۔

ابو یعلیٰ نے بطریق ابی سلمہ ایک اور انوکھے طریقے سے اس حدیث کی روایت کی ہے جب سے نزلا اور ہر ایک کے مخالف ہے انھوں نے روایت کی ہے کہ پیغمبر کی بیاد میں ابو ہریرہ عبادت کو آئے کھڑے کھڑے سلام کیا پیغمبر علیٰ کے سینے کا سما لایے ہوئے تھے اور علیٰ کا ہاتھ پیغمبر کے سینے پر تھا اور پیغمبر اپنی انگلیں پھیلائے جو سے تھے، آن حضرت نے فرمایا ابو ہریرہ قریب آؤ۔ وہ قریب گئے، آن حضرت نے فرمایا اور قریب آؤ، وہ اور قریب گئے پھر آپ نے فرمایا کہ اور قریب آؤ، وہ اور قریب گئے یہاں تک کہ ابو ہریرہ کی انگلیاں پیغمبر کی

انگلیوں سے چھو لے لگیں پھر آپ نے فرمایا بیٹھو وہ بیٹھ گئے، آن حضرت نے فرمایا اپنے کپڑے کا کنارہ میرے قریب کرو، ابو ہریرہ نے اپنے کپڑے کو کھولا اور پھیلا کر پیغمبر کے قریب کیا۔ آن حضرت نے فرمایا ابو ہریرہ میں تمہیں چند باتوں کی وصیت کرتا ہوں جب تک زندہ رہنا انھیں نہ چھوڑنا۔ ابو ہریرہ نے کہا آپ فرمائیے، آن حضرت نے فرمایا ہر جمعہ کو غسل کرنا اور نماز جمعہ میں شرکت کے لیے سہو سے ہی سے نکلنا اور کبھی لغو بات اور لہو لعب کے کام نہ کرنا اور ہر جمعہ کے تین دن روزه رکھنا کہ وہ زمانہ بھر کے روزے رکھنے کے برابر ہے اور دو کھٹ نافذ صبح کبھی ترک نہ کرنا چاہے رات بھر بھی عبادت کرتے رہے جو کیونکہ صبح ہی کی دو کھٹ میں مرادیں ہیں۔ یہ جملہ آپ نے تین مرتبہ فرمایا پھر کہا اپنے کپڑے سمیٹ لو انھوں نے کپڑا سمیٹ کر سینے سے لگایا۔

انھیں ابو یعلیٰ نے (جیسا کہ اصحاب میں سلسلہ حالات ابی ہریرہ مذکور ہے) بطریق ولید بن صحیح روایت کی ہے انھوں نے ابو ہریرہ سے، ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے پیغمبر سے اپنے حافظہ کی توانی کی شکایت کی۔ آپ نے فرمایا کہ اپنی چادر کھولو، میں نے چادر کھولی، پھر فرمایا کہ اب اسے سینے سے لگا لو، میں نے سینے سے لگائی پھر اس کے بعد میں کوئی حدیث نہیں بھولا۔

نیز ابو یعلیٰ نے (جیسا کہ اصحاب میں ہے) بطریق ابن عبید روایت کی ہے انھوں نے حسن بصری سے اور انھوں نے ابو ہریرہ سے کہ پیغمبر نے فرمایا کون ہے کہ مجھ سے ایک کلمہ یاد رکھے یا تین کلمے لے اور اپنے کپڑے میں اس کی گواہی لکھ لے اور لوگوں کو سکھائے۔ میں نے پیغمبر کے سامنے جبکہ آپ حدیث ارشاد فرماتے تھے اپنا کپڑا کھول کر پھیلا دیا پھر سمیٹ لیا میں امید کرتا ہوں کہ پیغمبر نے جو بھی حدیث بیان کی ہے نہ بھولوں گا۔

امام احمد نے بھی بطریق مبارک ابن فضال حسن بصری سے اسی مضمون کی حدیث روایت کی ہے۔

ابونعیم اصبہانی نے عبد اللہ ابن ابی بکر سے انھوں نے سعید بن ابی ہند سے انھوں نے ابو ہریرہ سے یہ روایت کی ہے کہ پیغمبر نے فرمایا ابو ہریرہ تم اس قابل غنیمت کا سوال نہیں کرتے جیسا کہ تمہارے اصحاب سوال کرتے ہیں۔ میں عرض کیا حضور میرا سوال یہ ہے کہ خدا نے آپ کو جو علوم تعلیم کیے ہیں مجھے بھی تعلیم فرمائیں پھر میں نے اپنی پیٹھ سے کبیل اتارا اور اپنے اوپر پیٹھ کے درمیان بچھایا، میری نظروں میں وہ منظر آج تک ہے کہ جو میں اس کبیل پر چل رہی تھیں ان حضرت حدیث اللہ شاد فرمائی اور میں نے ایک ایک لفظ خود سے سنا پھر آپ نے فرمایا ہے میت کما اپنے پاس باندھ رکھو چنانچہ پیغمبر نے جو کچھ بھی بیان فرمایا اس کا ایک حرف بھی میرے ذہن سے کبھی نہ نکلا۔

اس حدیث کو دیکھئے اور اوپر کی تمام حدیثوں سے ملنے لگانا بھی یاد رہے ہرے ہیں اور دعائی بھی کسی حدیث سے اس کا میل نہیں۔

(۶) ابو ہریرہ نے اس حدیث میں کہا ہے کہ میں نے اپنا کبیل اُٹھا کر بچھادیا، اس کبیل کے علاوہ میرے پاس دوسرا کوئی کپڑا نہ تھا، ابو ہریرہ کے غناہری الفاظ بتا رہے ہیں کہ وہ نئے ہو گئے ہوں گے۔ مگر سلطان ابن ابی اسحاق نے اپنی مشرح میں اس فقرے کی تاویل یہ کی ہے کہ انھوں نے پورا کبیل اُٹھا کر نہیں بچھایا ہو گا کہ برہنہ ہو جائے بلکہ تھوڑا بچھایا ہو گا اور تھوڑے سے اپنا جسم لپیٹے ہوں گے۔

(۷) ابو ہریرہ کی یہ حدیث خود اپنی جگہ پر من گڑھت کہانی نصوص کے مندر ہے اس میں اور یا وہ گویوں کی اختراعات میں کوئی خاص فرق نہیں ہے پیغمبر کے معجزات میں اس کو شاکر بنا پیغمبر کی طرف اس کو نسبت دینا کسی طرح مناسب نہیں

کیونکہ آن حضرت کے معجزات تو ایسے روشن اور واضح ہوا کیے کہ ارباب عقل ششدر رہ گئے اور اس کے شان اعباد کو دیکھ کر بڑے بڑے سرکشوں نے تسلیم خرم کر دیے۔ جب پیغمبر نے حضرت علی کو مین کا قاضی مقرر کر کے، اذکیا ہے تو اپنے علی کے سینے پر ہاتھ مار کر دعا کی اللھم اھد قلبہ و سد لسانہ خداوند اعلیٰ کے دل کی ہدایت کر ان کی زبان کو استواری دے! اس دعا کا ایسا ہمہ گیر اثر ہوا کہ حضرت علی فرماتے ہیں فواللہ ما شکلت بعدہا فی قضاء بین اثنتین خدا کی قسم اس دعا کے بعد کسی دشمن کے مقصد کا فیصلہ کرنے میں مجھے تردد نہیں ہوا۔

جب خداوند عالم نے یہ آیت نازل فرمائی و تعیہ لاذن و اعیہ یا در کہیں اسے یاد رکھنے والے کان تو آن حضرت نے علیؑ سے کہا میں نے خدا سے دعا کی ہے وہ تمہارے کان کو ایسا بنا لے، علی کہتے ہیں کہ میں پھر کوئی بات نہ بھولا اور میں نبوت بھی کیسے۔

جب علیؑ نے بروز جنگ خیبر لشکر کا علم ہاتھ میں لیا تو پیغمبر نے دعا فرمائی اللھم ارفعہ الحدود خداوند اسے سردی و گرمی سے بچا۔ علیؑ کہتے ہیں فضا اذانی بعدہا حرو لا برد پھر اس کے بعد مجھے کبھی گرمی نے تازا نہ سڑھی ہے اسی دعا کا نتیجہ تھا کہ آپ شدید گرمی میں بھی ایک لنگ اور چادر اوڑھ کر بیٹھے اور گرمی میں بھاری کپڑے اور دونی دار قبائین کر باہر نکلتے۔ پیغمبر کے اس عظیم الشان معجزہ کو ظاہر کرنے کے لیے۔

جب جابر نے پیغمبر سے اپنے باپ کے قرضے کی شکایت کی تو آن حضرت جابر کے ساتھ ان کے گھدیان میں گئے جہاں کچھ راکھیا کر کے دکھی گئی تھی آپ اس ذخیرہ کے گرد گھومے اس میں رکھ کے لیے دعا کی پھر وہیں بیٹھ گئے اور قرض خواہ سب آگئے جس جس کا جتنا قرض تھا سب کے قرضے پکے پھر جابر نے کہا

ان کے گھر والوں کے لیے بعد ضرورت تک وہ اپنے پیغمبر کی بھلائی چاہتے اس کے لیے اسی طرح دعا کرتے اور جب کوئی اور بات مطلوب ہوتی تو اس پر بدو عافزائے عیسا کہ آن حضرت نے معاویہ کے لیے بدو عافزائی اور اوشاد فرمایا لا اذنبع اللہ بطننا خدا اس کے پیٹ کو نہ بھرے اور جیسا کہ آپ نے حکم بن عاص کے ساتھ کیا۔ یہ انداز تھا پیغمبر کا اور یوں کیا کرتے تھے پیغمبر ابو ہریرہ جو باتیں بیان کرتے ہیں وہ تو دیدار نشینہ سمجھیں آنے والی بات ہی نہیں۔

پیغمبر کی وہ حکمت بالغہ جس سے گمراہ بھیرتیں کب از کرتی ہیں اور جس سے ہدایت کے راستے واضح ہوتے ہیں اور مشکلات کی گتھیاں سلجھتی ہیں گمراہی ضلالت کی تاریکیاں پارہ پارہ ہو جاتی ہیں۔ اس حکمت کو ابو ہریرہ کے خفاقات سے کیا واسطہ؟

ایک نظر ابو ہریرہ کے فضائل پر

ابو ہریرہ کے فضائل میں جتنی حدیثیں وارد ہوئیں ہم نے ان تمام حدیثوں کے سلسلہ اسناد کی جانچ پر تال کی مگر نظر یہ آیا کہ جتنی بھی حدیثیں ہیں سب کا سلسلہ خود ابو ہریرہ ہی پر جا کر ختم ہوتا ہے بالفاظ دیگر ابو ہریرہ کی فضیلت کی کل حدیثیں خود ابو ہریرہ ہی کی زبانی مروی ہیں کسی دوسرے سے نہیں۔ ہم ایک نوڈ پیش کرتے ہیں جس سے یہ حقیقت آپ پر بخوبی واضح ہو جائے گی۔

علامہ ابن عبدالبر استیعاب میں سلسلہ حالات ابو ہریرہ لکھتے ہیں ابو ہریرہ خیر کے سال مسلمان ہوئے اور اس جنگ میں پیغمبر کے ساتھ موجود رہے پھر ہر وقت

دائستہ رہے۔ علم کی خاطر کبھی پیغمبر سے جدا نہ ہوئے اور پیٹ بھر کھا تا مل جاتے ہی پے خوش رہتے، ان کا ہاتھ پیغمبر کے ہاتھ میں ہوا کرتا جہاں پیغمبر جاتے وہاں ابو ہریرہ جاتے، تمام اصحاب پیغمبر میں سب سے زیادہ حافظہ والے تھے، یہ ان عقلمند میں پیغمبر کے پاس موجود رہا کرتے جن اوقات میں تمام ہماجرین و انصار و غائب ہوئے کیونکہ ہماجرین کو تجارت کی اور انصار کو کھیتی گڑھستی کی مشغولیت رہا کرتی، پیغمبر نے خود ان کے متعلق گواہی دی کہ انھیں علم و حدیث کی بڑی لالچ ہے اور ابو ہریرہ نے پیغمبر سے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے آپ سے بہت سی حدیثیں سنیں ڈرتا ہوں کہ کہیں بھول نہ جاؤں آن حضرت نے فرمایا اپنی چادر پھیلاؤ۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے چادر پھیلا دی، رسول اللہ نے اس میں ڈال دیا (یعنی علم) پھر فرمایا اسے سمیٹ لو، میں نے سمیٹ لیا۔ پھر میں کوئی چیز نہیں بھولا۔

ملاحظہ فرمائیے علامہ ابن عبدالبر نے کوئی بھی بات نئی کسی سے ابو ہریرہ نے جو حدیثیں اپنے متعلق بیان کی ہیں انھیں سب کا خلاصہ ہے۔ ابو ہریرہ کے علاوہ یہ سب باتیں کسی اور سے معلوم ہی نہ ہوئیں۔ اسی طرح ان کے جتنے خصوصی فضائل ہیں سب ابو ہریرہ ہی کے اقوال اور بیان کردہ حدیثوں سے استنباط کیے گئے ہیں جیسا کہ آسانی پر چلا یا جاسکتا ہے۔

ہم مختصر تشریح بھی کیے دیتے ہیں خیر کے سال ان کا مسلمان ہونا تو خیر مسلم ہے دوسروں کے بیانات سے بھی ثابت ہوتا ہے لیکن جنگ خیر میں ان کا پیغمبر کے ساتھ ہونا سے خود ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے اور انھیں سے لوگوں نے سُن کر روایت کیا اور کسی نے نہیں بیان کیا۔ اہل علم حضرات آجنگ خیر میں ابو ہریرہ کے دعوے موجودگی کی تاویل میں کرتے ہیں جیسا کہ ہم سابقہ بیان کر چکے ہیں وہ گیا ان کا پیغمبر سے وابستہ دپوت ہونا ہر وقت ساتھ رہنا اور ان کے ساتھ

پیٹ بھر کھانے پر خوش رہتا، ان کے ہاتھ کا پیئیر کے ہاتھ میں ہونا اور پیئیر کے ساتھ ساتھ ہر جگہ جانا یہ ایسی باتیں ہیں جس کے خود ابو ہریرہ مدعی ہیں اور اس کے ثبوت کے وہی ذمہ دار ہیں چنانچہ وہ کہتے ہیں "میں مدینہ پہنچا، پیئیر اس وقت خیبر میں تھے میری عمر ۳۰ سے تجاوز کر چکی تھی میں پیئیر کے پاس ٹھہرا ہا یہاں تک کہ آپ نے رحلت کی اور آپ کے ساتھ ازواج پیئیر کے گھر لے پر جاتا، آپ کی خدمت بجالاتا، آپ کی صحبت میں جنگ کرنا اور حج کرتا اور میں آپ کی حدیثوں کا سب سے بڑھ کر عالم تھا اور خدا کی قسم بہت سے لوگ میرے بہت سے پہلے سے صحبت پیئیر میں رہتے آ رہے تھے لیکن وہ جانتے تھے کہ میں ہر وقت پیئیر سے چپکا رہتا ہوں وہ مجھ ہی سے حدیث پیئیر دریافت کرتے انھیں میں سے عمر ہیں، عثمان میں، علی ہیں، طلحہ ہیں، زبیر ہیں۔"

غالباً اباب بقل ابو ہریرہ کی اس جرات و جرات پر حیرت کریں کہ انھوں نے ایسی بات بیان کی ہے جو واقع کے مخالف اور سچائی سے کوسوں دور ہے لیکن جو حضرات اصل حقیقت سے باخبر ہیں وہ جانتے ہیں کہ ابو ہریرہ اس قسم کے دعوے کا برصہابہ کے زمانے میں کرنے کی ہمت نہیں رکھتے تھے اس قسم کی حدیثیں بیان کرنے کی جرات تو انھیں جب ہوئی جب اکثر صحابہ ہو چکے تھے، شام و عراق و مصر و افریقہ، فارس اور دیگر ممالک مفتوح ہو چکے تھے صحابہ کی تعداد مختصر سے مختصر تر رہ گئی تھی اور نئے مسلمانوں کی کثرت تھی جن غریبوں کو عہد نبوت کے حالات کچھ معلوم ہی تھے۔

سہ طبقات ابن سعد اصحابہ حالات ابو ہریرہ صحابہ کی غیرت و حمت کو دیکھتے جو اس قول کی تصدیق ناممکن ہے سہ یہ جلاتا ہے کہ ابو ہریرہ نے پیئیر کی رحمت میں پے در پے جگہ کی حالانکہ پیئیر ہجرت کے بعد صرف ایک مرتبہ حج کے لیے تشریف لے گئے میں جو الوداع اگر ابو ہریرہ یہ کہتے کہ میں نے پیئیر کے ساتھ حج کیا تو کسی حد تک صحیح بھی سمجھا جاسکتا تھا مگر ان کے جملے سے تو معلوم ہوتا ہے کہ پیئیر کے ہمراہ

ابو ہریرہ اور سارے چھوٹے اس وقت اپنے کو اور ہی دنیا میں پاتے تھے جس دنیا میں دور اول کی کوئی بات ہی پائی نہیں جاتی تھی اُن کی آج کی دنیا ایسی تھی کہ اُن کی زبان سے نکلا ہوا ہر حرف سچا سمجھا جاتا، اُن سے ہر سنی ہوئی بات پر خوشی خوشی عمل کیا جاتا تھا کیونکہ یہ لوگ اس نئی دنیا والوں کی نظر میں اصحاب پیئیر کے باقیات الصالحات میں سے تھے پیئیر کی سنتوں کے امین اور اس کی تبلیغ و اشاعت کے ذمہ دار، اموی قہر و غلبہ نے بھی ان لوگوں کی تائید میں اپنی ساری توانائیاں صرف کر ڈالیں اور انھیں اسباب سے اب ابو ہریرہ اور انھیں جیسے لوگوں کے لیے کھل کر موقع ملا کہ وہ ایمات سے وہ ایمات عجیب سے عجیب حدیثیں بیان کریں اور ہر ایسی بات کو قول و عمل پیئیر ظاہر کریں جو دشمنانِ جاہل نہ عفتاً ممکن۔ غرض کہ ہر بیہودہ و اہل بات جس سے اُن کے کام نکلیں یا ظالم و جاہل اسباب حکومت کے مقاصد کی تکمیل جو ان لوگوں نے پیئیر کی طرف نسبت دے کر بیان کرنے میں کمی نہیں کی۔ یہ چھوٹے اور مغربی افراد غاصب و ظالم اباب حکومت کے متوسلین میں سے تھے تقرب و خوشنودی مزاج حاصل کرنے میں انھوں نے ذلت و ذنات کی حد کر دی اور اباب حکومت نے اس کے صلہ میں ایک طرف تو انھیں اپنی بخششوں سے مالا مال کر دیا دوسری طرف اُن کی تائید و حمایت میں اپنی تمام قوتیں صرف کر دیں اس لیے کہ یہ چھوٹے لوگ ان غاصبین و ظالمین کے لیے بہترین آلہ کار بلکہ اُن کی زبان اور آنکھوں کے درجے پر تھے۔

مجھے تو خدا کی قسم بخدا ہی وسلم اور امام احمد جیسے اشخاص پر انتہائی حیرت مانتی ہے کہ یہ لوگ اتنی سمجھ بوجھ والے ہو کر بھی اندھے بہرے اور عقل سے کورے ہو کر ابو ہریرہ اور ان کے ہم رنگ اشخاص کی تقلید کرتے ہیں۔ کیا کسی صورت سے ابو ہریرہ کے اس قول کی تصدیق ہو سکتی ہے؟ "کہ اصحاب ان صحابہ میں سے تھے۔"

کوئی بتا سکتا ہے کہ علیؑ، عثمانؓ و طلحہؓ و زبیرؓ وغیرہ نے کب ان سے پیغمبرؐ کی حدیث پڑھی، سوتے میں پڑھا، جاگتے میں پڑھا، یا عالم خیال میں پڑھا، کون سی حدیث پڑھی، اور ان کے پوچھنے کا کوئی شاہد بھی ہے، ابو ہریرہ کے علاوہ اور بھی کسی سے منقول ہے، کون سے مورخ نے کس عالم نے ان کبار صحابہ میں سے کسی ایک کے متعلق اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ اس نے ابو ہریرہ سے ایک بھی حدیث پڑھی؟ یہ حضرات ابو ہریرہ کی حدیثوں پر کان کب دھرتے تھے؟ ہم نے تو کہیں نہیں دیکھا کہ ابو ہریرہ نے ان کبار صحابہ میں سے کسی صحابی کے سامنے کوئی روایت بیان کی ہو کوئی حدیث بیان کی ہو ان کے سامنے ابو ہریرہ کو حدیث بیان کرنے کی ہمت ہوتی بھی کیسے جبکہ وہ انھیں انتہائی ذلیل سمجھتے، انتہائی جھوٹا جانتے تھے جیسا کہ ہم مضملاً اوپر ذکر کر چکے ہیں۔

اب ہم پھر استیعاب ابن عبدالبر کی عبارت کی طرف پلٹتے ہیں۔ ابن عبدالبر کا یہ فقرہ کہ ابو ہریرہ تمام صحابہ میں سب سے زیادہ حافظ حدیث تھے۔ یہ بھی ابو ہریرہ ہی کی حدیث سے ماخوذ ہے جس میں انھوں نے کہا ہے وکنت اعلم الناس بحديثه میں احادیث پیغمبرؐ کا سب سے زیادہ جانتے والا تھا۔

یہ فقرہ کان یحضر مالا یحضر ساثر المہاجرین والاکانضاس ابو ہریرہ پیغمبرؐ کی خدمت میں اس وقت بھی حاضر رہا کرتے جس وقت مہاجرین انصار غائب رہا کرتے۔ یہ ابو ہریرہ کی اس حدیث سے ماخوذ ہے جس میں انھوں نے

سے امام حاکم نے حالات ابو ہریرہ کے سلسلہ میں ان تمام صحابہ کے نام ذکر کیے ہیں جنہوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے وہ کل ۲۰ کی تعداد میں ہیں ان میں حضرت امیر المؤمنین ہیں نہ عمرؓ عثمانؓ و طلحہؓ و زبیرؓ دوسرے صحابہ نے ان سے جو روایتیں کیں بھی تو شرعی مسائل کے متعلق نہیں بلکہ جنت و نار و اخلاق و فضیلت علم وغیرہ کے متعلق۔

کب ل بچانے کا تذکرہ کیا ہے جسے ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔

یہ فقرہ کہ پیغمبرؐ نے ان کے متعلق گو ایسی ہی وہی ہے کہ وہ علم حدیث کے حوالے تھے۔ انھیں ابو ہریرہ کے اس قول سے تنبیہ ہے قلت یا رسول اللہ من اسعد الناس بشفاعتک قال لقد ظننت ان کایسا لینی عن هذا الحدیث احد اولی منک لمارا یت من حوصک علی الحدیث میں نے رسول اللہؐ سے پوچھا کہ حضرت آپ کی شفاعت سے مستفید ہونے میں سب سے نیک شخص کون ہے؟ پیغمبرؐ نے فرمایا میرا پہلا ہی سے گمان تھا کہ تم سے بہتر کوئی شخص اس بات کو مجھ سے نہیں پوچھے گا کیونکہ میں جانتا تھا کہ تم حدیث کے کتنے حوالے ہو۔ (صحیح بخاری اصابہ حالات صحابہ) ابو ہریرہ کے دیگر فضائل جنھیں حالات صحابہ لکھنے والوں میں سے بھی نے لکھا ہے "مزود" (توشہ دان) ہے جس سے ابو ہریرہ نے دو سو سو کھجوریں کھائی تھیں، ان کا بھاگا ہوا غلام جسے ابو ہریرہ نے راہ خدا میں آزاد کیا ان کا دو ظرت بھر مشین یاد رکھنا جس میں ایک ظرت تو انھوں نے لوگوں پر ظاہر کیا دوسرا مخفی رکھا، پیغمبرؐ کا ان کے اور ان کی ماں کے لیے دعا کرنا، ان کا پانی کی سطح پر اتنی دور تک چلنا کہ ایک پہری خلیج طے کر گئے اور ان کا پیر تر نہ ہوا وغیرہ وغیرہ اسی قسم کی مہلکتے مزخرفات ہیں جو بیک وقت ہنساتے بھی ہیں اور ڈلاتے بھی۔

ابو ہریرہ کے عجیب عجیب لطفے

امام احمد نے ابو ہریرہ کی ایک حدیث محمد بن زیاد سے روایت کی ہے ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ مروان بن عبدالمکرم معاویہ میں مدینہ کا حاکم تھا وہ جب بھی مدینہ سے باہر جاتا تو انھیں اپنا قائم مقام بنا کر لے جاتا۔

دونوں پیر ماہر کہتے کہ راستہ صاف کر دیا میرا کہ ہے ہیں "میرا کہ ہے ہیں!! یعنی
میں ابو ہریرہ آ رہا ہوں۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۴۳۰)

ابن قتیبہ دینوری نے معارف مشکوٰۃ میں سلسلہ حالات ابو ہریرہ اور واقع سے
روایت کی ہے کہ مروان ابو ہریرہ کو مدینہ میں اپنا قائم مقام مقرر کیا کرتا تھا یہ ابو ہریرہ
گدھے پر سوار ہو کر نکلتے، اپنے دونوں پیر نیچے لٹکا دیتے اور کتے راستہ صاف کر دے
میرا کہ ہے ہیں۔ کبھی ایسا بھی ہوتا کہ بچے کھیل رہے ہوتے اور وہ ان کی باتوں پر
دھیان بھی نہ دیتے تو یہ خود ان کے بیچ میں پہنچ جاتے اور اپنے پیر مارتے۔ (علامہ
ابن سعد نے بھی طبقات جلد ۴م قسم ثانی میں سلسلہ حالات ابو ہریرہ متعدد اسناد سے
یہ حدیث صحیح کی ہے)

ابو نعیم اصبہانی نے شعبہ بن ابی مالک قرظی سے روایت کی ہے کہ ابو ہریرہ
بازار میں لکڑی کا گٹھرا ٹھانے آتے نظر پڑے وہ ان دنوں مروان کے قائم مقام
تھے انھوں نے کہا اے ابن ابی مالک میرے لیے راستہ کو کشادہ کر دو۔ میں نے کہا
اتنا راستہ کافی ہے، تو انھوں نے کہا میرے لیے راستہ کشادہ کر دو کہ کھڑکیوں کا گٹھرا
بھی اس پر ہے۔ (علیہ السلام ج ۱ ص ۳۸۲)

انھیں ابو نعیم نے بطریق احمد بن حنبل یہ بھی روایت کی ہے کہ "ابو ہریرہ
خانیہ کہ یہ کا طوائف کرتے اور کتے جاتے بڑا ہویرے اس پیٹ کا جب میں اسے بھرتا
ہوں تو دم لینا دو بھر ہو جاتا ہے اور اگر بھوکا رہتا ہوں تو مجھے گالیاں دیتا ہے"
(علیہ السلام ج ۱ ص ۳۸۲)

ذمخشری کی ویج الابرار میں ہے کہ ابو ہریرہ یہ دعایا لٹکا کرتے کہ خداوند مجھے
چبانے اور پیسنے والا دانست، خوب محضم کرنے والا معده اور پانچا نہ پھرنے والا

میرزہ عنایت کرطی

اسی ویج الابرار میں یہ بھی ہے کہ ابو ہریرہ کو مضیرہ (ایک قسم کی غذا جو
پچھے ہوئے دودھ سے بنائی جاتی ہے) بہت پسند تھا چنانچہ معاویہ کے دسترخوان
پر یہ مضیرہ بھی کھانے کو لٹا تھا اور جب نماز کا وقت آتا تو بڑے شوق
سے علی کے پیچھے نماز پڑھنے آتے اگر کوئی پوچھتا کہ یہ کیا؟ تو کہتے کہ معاویہ کا
مضیرہ زیادہ روغن دار ہوتا ہے اور علی کے پیچھے نماز پڑھنا زیادہ افضل ہے
اسی وجہ سے لوگ انھیں شیخ المضیرہ کہا کرتے۔" لے

ابو عثمان ہندی سے روایت ہے کہ ابو ہریرہ کچھ لوگوں کے ساتھ مفرک رہے
تھے جب کسی جگہ لوگوں نے قیام کیا تو کھانے کے لیے دسترخوان بچھایا گیا اور
لوگوں نے ابو ہریرہ کو جو نماز پڑھ رہے تھے بلانے کو آدمی بھیجا تو انھوں نے
کہلا بھیجا میں روزے سے ہوں لوگ کھانے لگے کھانا جب قریب ختم ہوا تو
ابو ہریرہ پہنچے اور دسترخوان پر بیٹھ کر یہ بھی کھانے لگے، لوگوں نے اس

لئے ویج الابرار سے اس واقعہ کو بہت سے علماء و مصنفین نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے
مگر ان کے شیخ قسمی دام مجدہ میں جنہوں نے اپنی کتاب الکئی واللقاب میں حالات ابو ہریرہ
میں نقل کیا ہے لکھ مضیرہ ایک قسم کی غذا ہے جو پچھے ہوئے دودھ سے بنائی جاتی ہے۔ ان
واقعات کا ظاہر ہوتا ہے کہ ابو ہریرہ جنگ صفین میں موجود تھے جہاں ان کی دورنگی شان بھی
اگر کبھی ادھر۔ شام و عراق کے درمیان صفین سے قریب ایک جگہ مقام ابی ہریرہ کے نام
سے مشہور ہے۔ بہت سے لوگوں نے بیان کیا کہ جنگ صفین کے دنوں میں ابو ہریرہ نماز جماعت

حضرت امیر المومنین کے ساتھ بڑھے اور کھانا سادہ کے دسترخوان پر کھاتے اور لڑائی جب
گھسان کی ہوتی تو قیام پھاڑ پڑھتے۔ اور جیسا کہ اس کے متعلق پوچھا جاتا تو کہتے مل رہے
ہیں کہ یہ عالم ہیں اور معاویہ کا کھانا سب سے زیادہ روغن دار ہے۔

آدمی کی طرف دیکھا جو بلانے گیا تھا۔ ابو ہریرہ نے کہا اس آدمی کی طرف کیا دیکھتے ہو لوگوں نے کہا کہ اس آدمی نے تو اگرچہ لوگوں کو بتایا کہ آپ روزے سے ہیں۔ ابو ہریرہ نے کہا ہاں اس نے سچ کہا تھا۔ میں نے پیئیر سے سنا ہے کہ رمضان کا روزہ اور ہر مہینہ تین دن روزہ رکھنا یہ گویا سال بھر روزہ رکھنا ہے اور میں مہینہ کے تین روزے شروع ہی میں رکھ چکا ہوں لہذا میں روزہ دار بھی ہوں اور بے روزہ بھی" (حدیث انا ویاج ۱ ص ۲۸۵)

بخاری نے محمد بن یسیر سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم لوگ ابو ہریرہ کے پاس تھے وہ خرما (ایک قیمتی کپڑے) کا لباس پہنے ہوئے تھے، ناک صاف کرنے کی ضرورت ہوئی تو انھوں نے انھیں خرما کے کپڑوں سے ناک صاف کی اس کے بعد خود اپنے سے مخاطب ہو کر کہا کیا کہنا تھا ابو ہریرہ آج تم خرما کے کپڑے میں ناک صاف کرتے ہو اور کل تمھاو یہ حال تھا کہ منبر رسول اور مجھ و عائشہ کے درمیان غصہ کے عالم میں پڑے رہتے تھے، آنے والے آتے اور تمھاری گردن پیر رکھ کر چلے جاتے اور سمجھتے تھے کہ دیوانہ ہو حالانکہ میں دیوانہ نہیں تھا، میرا تو بھوک کے مارے یہی حال رہا کرتا (صحیح بخاری ج ۴ ص ۱۵۴ آخر کتاب العقائد بالکتاب والسنة و حدیث الاولیاء ص ۳۵۷)

ان کے عادات و خصائل میں سے ایک یہ ہے کہ یہ سیدہ سے کھیلا کرتے علامہ ابن اثیر نہایت میں لفظ سدر کی تحقیق میں لکھتے ہیں ان کی عبارت کا فعلی ترجمہ ہے "بعض راویوں کا بیان ہے کہ میں نے ابو ہریرہ کو سدر کھیلنے سے دیکھا سدر ایک کھیلنے کا کرکے جس سے جڑ اٹھایا جاتا ہے اس کی سین کو زبردستی بھی بولتے ہیں اور میں بھی یہ لفظ فارسی ہے اور مغرب بنایا گیا ہے" اسی سدر کے متعلق لسان العرب میں بھی حدیث وہی عبارت ہے جو نہایت کی ہے البتہ اتنی زیادتی لسان العرب میں

"و منہ حدیث بھیجی ابن کثیر السدر، ہی الشیطانة الصغری اسی سدر کے متعلق یحییٰ بن کثیر کی ایک حدیث ہے کہ سدر چھوٹا شیطان ہے یعنی شیطان کے حکم سے ہوتا ہے"

علامہ دیرمی نے حیوۃ الیخوان میں بسلسلہ لفظ عقرب شطرنج کے کھیل کا ذکر کیا ہے۔ علامہ دیرمی لکھتے ہیں کہ صعلو کی نے عمر بن خطاب ابی الیسر اور ابو ہریرہ سے شطرنج کا جائز ہونا روایت کیا ہے "پھر دیرمی لکھتے ہیں کہ ابو ہریرہ کا شطرنج کھیلنا کافی مشہور اور نقد کی ہر کتاب میں مذکور ہے۔ علامہ دیرمی لکھتے ہیں کہ اجزی نے انھیں ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ پیئیر نے فرمایا جب تم ایسے لوگوں کی طرف سے گزر دو جو مسر اور شطرنج کھیلتے ہوں ان پر سلام نہ کرنا"



ابو ہریرہ کا انتقال اور ان کے سپماندگان

ابو ہریرہ اپنے عقیدت والے مکان میں مرے، وہاں سے ان کی میت مدینہ لائی گئی، چونکہ ابو ہریرہ حضرت عثمان سے خاص عقیدت رکھنے والوں میں سے تھے اس لیے عثمان کے لڑکے ان کے جنازے کو عقیدت سے کا نہ عبادتے ہوئے قبرستان بقیع تک لے گئے۔ ان کی ناز جنازہ ولید بن عقبہ بن ابی سفیان معاویہ کے بھتیجے نے پڑھائی۔ مروان ان دنوں معتوب بارگاہ تھا، اس کی نگر ولید حاکم مدینہ تھا۔ ولید نے ابو ہریرہ کی عظمت بڑھانے کے لیے لوگوں کو عھکی

سے اصاب، استیجاب، سدر رک حالات ابو ہریرہ سے طبقات ابن سعد ج ۴ ص ۱۵۴ سے اصاب، استیجاب، طبقات، سدر رک حالات ابو ہریرہ

نماز پڑھانے کے بعد اُن کی نماز جنازہ پڑھی حالانکہ ابو جلیل القدر سعد بن مسعود صحابہ پیغمبر موجود تھے جیسے ابو سعید خدری، ابن عمر وغیرہ۔

ولید نے اپنے چچا معاویہ کو ابو ہریرہ کے انتقال کی خبر لکھ بھیجی معاویہ نے جواب میں لکھا "ابو ہریرہ کے پسماندگان کا خاص خیال رکھو اور اُن کے ورثہ کو دس ہزار درہم پہنچا دو اور اُن کے ساتھ اچھا رتاؤ اور نیکی و احسان سے کام لو کہ یہ عثمان کے مددگاروں میں سے تھے اور دقت محاصرہ اُن کے ساتھ گھر میں تھے" (مستدرک امام حاکم طبقات ابن سعد، اصحاب ابن حجر وغیرہ)

ان کا انتقال ۳۳ھ یا ۳۴ھ یا ۳۵ھ ہجری میں ہوا جبکہ ان کی عمر ۷۸ برس کی تھی۔

ان کے پسماندگان میں صرف ان کے لڑکے محرز ابن ابی ہریرہ اور اُن کی لڑکی کا پتہ ہمیں ملتا ہے جس سے ابو ہریرہ کہا کرتے کہ "قولوا ابی ابی ان یحلبینی الذہب یخشی علی حوالہب کہو کہ میرے باپ انکار کرتے ہیں اس سے کہ مجھے سونے کا زیور پہنائیں: ہاتھ کی حرارت سے ڈرتے ہیں" محرز کے ایک لڑکے نعیم کا بھی پتہ ملتا ہے۔ انہی نعیم نے اپنے دادا ابو ہریرہ کے متعلق روایت کی ہے کہ "ابو ہریرہ کے پاس ایک دھاگا تھا جس میں دو ہزار گرہیں تھیں وہ جب تک دو ہزار گرہوں پر پہنچ نہ پڑھ لیتے سوتے نہیں"۔

(حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۳۸۵ و ۳۸۶)

نعیم نے ابو ہریرہ ہی سے یہ حدیث بھی روایت کی ہے کہ ایک شخص نے پیغمبر سے پوچھا میں کس چیز کی تجارت کروں؟ آپ نے فرمایا کہ کپڑے کی تجارت کرو کہ بڑا ذکوہ بات اچھی معلوم ہوتی ہے کہ لوگ اچھی حالت میں رہیں اور نئے لباس میں رہیں۔

محرز کے حالات ابن سعد نے طبقات ج ۵ ص ۱۸۰ میں لکھے ہیں اور سلسلہ نسب بھی جو دوس سے جا کر ملتا ہے ذکر کیا ہے۔ نیز یہ کہ محرز عمر ابن عبد العزیز کے زمانہ حکومت میں فوت ہوا اور یہ قلیل الروایۃ تھا۔

خاتمہ کتاب

ہم اس کتاب کو پیغمبر کے دو فقرے ذکر کر کے ختم کرتے ہیں جو ابو ہریرہ سے تعلق ہیں جنہیں پیغمبر خدا نے اپنے عجیب انداز میں جو بعض کج رو افراد کی کج روی ظاہر کرنے کے لیے آپ اختیار فرمایا کرتے تھے ارشاد کیا ہے۔

پہلا فقرہ وہ ہے جس میں ابو ہریرہ، رجال بن عوفہ اور فرات بن حیاء تین شخص شریک ہیں اور وہ یہ ہے کہ یہ لوگ ایک دن آپ کے پاس سے اٹھ کر باہر چلے تو حضرت نے اُن کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے کہا کہ لضر من احدکم فی الناس اعظم من احدو ان معہ لبقا غادس تم میں سے ایک کی ڈاڑھ آتش جہنم میں کوہ احد سے بزرگ تر ہے اور اُس کی پشت ایک غدا شخص کی ایسی ہے ابو ہریرہ اور فرات اس کے بعد کہتے تھے کہ اس حدیث کے بعد ہم اُس وقت تک مطمئن نہیں ہوئے جب تک کہ یہ واقعہ پیش نہیں آیا کہ رجال مرہم ہو گیا اور سیلہ کذاب کے ساتھ قتل ہوا۔

میں کہتا ہوں کہ ان دونوں نے اس طرح حدیث کے معنی یہ قرار دیے کہ یہ حکم اُن تین میں سے صرف ایک کے بارے میں تھا جس کی تعین نہ کی گئی تھی اور جب رجال بعد وفات رسول جا کر سیلہ سے مل گیا اور بحالت ارتداد سلہ سے استیجاب ہوا، اصحاب حالات فرات۔

قتل جریا تو اس ایک کی تعین ہو گئی کہ اس ایک سے رجال ہی مراد تھا۔ حالانکہ حدیث میں جو احد کمر کی لفظ ہے اس کی تفسیر میں ہمارے سامنے ہیں اور انہی انظار کے دیکھنے سے پتہ چلتا ہے کہ اس لفظ کے ساتھ جو حکم ہوتا ہے وہ بہت افزاؤں سے صرف کسی ایک شخص کے متعلق نہیں ہوتا بلکہ ان متعدد افراد میں سے ہر ایک کے لیے ثابت ہوتا ہے مثلاً قرآن مجید میں ہے "یود احد کمر ان تکون له جنۃ تم من سے ہر ایک کی خواہش ہوتی ہے کہ اس کے پاس ایک گھنا ہوا باغ ہو" یود احد ہر لوہو لیمرا لہ سنۃ ان میں ہر ایک کی یہ تمنا ہے کہ کاش وہ ہزار برس کی عمر پائے" واذ ابشرا احد ہر بما ضرب للرحمن مثلا جب ان میں کسی ایک کو خبر دی جاتی ہے اس کی جو اس نے اللہ کے لیے تجویز کی ہیں (یعنی لڑائیاں) واذ ابشرا احد ہر بالانسی ظل وجہ مسوئا وھو کظیہ جب ان میں سے کسی ایک کو لڑائی کے پید ہونے کی اطلاع دی جاتی ہے تو چہرہ کا رنگ رنج و غم سے سیاہ ہو جاتا ہے۔ قرآن اور حدیث اور کلام عرب میں اس کی مثالیں بہت ہیں۔ روز قرہ کی گفتگو میں عرب کی مقام مرح میں کہا جاتا ہے کف احد ہر غمطر ذہبا ان میں سے ایک کا ہاتھ سیم و زر کی باؤں کرنا ہے اور قلب احد ہر لیفیض حنانا ان میں سے ایک کا دل ہر و محبت کے برابر ہے" اور ذمت میں کہا جاتا ہے وجہ احد ہر عنوان الوقاحۃ ان میں سے ایک کا چہرہ بے حیائی کا سائن بورڈ ہے" اور قلب احد ہر اقستی من الفصل ان میں سے ایک کا دل پتھر سے زیادہ سخت ہے" ان تمام جملوں میں کہیں پر "ایک" سے مراد کوئی خاص ایک شخص نہیں ہوتا بلکہ مقصود یہ ہوتا ہے کہ ان میں کا ہر ایک ایسا ہی ہے۔ لہذا حدیث میں بھی یہی معنی مراد ہوں گے اور یہی معنی اس سے ذہن میں آتے ہیں کہ ان تین آدمیوں میں ہر ایک کی

یہ صفت ہے نہ یہ کہ کسی ایک کی جس کا اظہار نہیں کیا گیا۔
 اور اگر حضرت کا مقصود کوئی ایک ہی شخص ہوتا تو اسے کسی نہ کسی قرینہ کے ذریعے سے تعین فرمادیتے اس لیے کہ ایسے مقام پر توضیح و اظہار کا ترک کر دینا انبیاء کی شان کے ضایاں نہیں اس لیے کہ اس میں عقلاً خرابی ہے اور وہ یہ کہ جو بے گناہ ہیں ان کے لیے بھی شبہ پیدا ہو جاتا ہے اور وہ مشکوک بن جاتے ہیں کیونکہ جب معلوم ہو گیا کہ ان میں کا کوئی ایک یقیناً غدار اور جنمی ہے اور وہ ایک معلوم ہے نہیں تو نتیجہ یہ ہے کہ تینوں درجہ اعتبار سے ساقط ہو جائیں اور کسی ایک پر بھی ان میں سے مجرم ساذ کیا جائے اور اصول اور فروع کے کسی شعبہ میں بھی ان کے قول کی پرداہ نہ کی جائے اور ان کی حدیث حجت میں نہ پیش کیا جاسکے اور کسی مقدمہ میں ان کی گواہی قابل قبول نہیں اور مسلمانوں کا کوئی عمدہ ان کے سپرد نہ کیا جائے اور کوئی ایسی چیز جس میں وثاقت اعتبار کی ضرورت ہے ان کے حوالہ نہ ہو اور اسی طرح وہ اسلام کے تمام تمدنی حقوق سے محروم ہو جائیں اور امت پر لازم ہو کہ وہ ان سے تمام ایسے امور میں جہاں عدالت کی ضرورت ہے پر ہیز ضروری سمجھے اس لیے کہ شبہ محصورہ میں کہ جہاں کسی چیز کا وجود چند چیزوں کے اندر یقینی ہو اور وہ یقینی طور پر معلوم نہ ہو عقل کا قطعی فیصلہ یہی ہے کہ سب ہی پھر پر ہیز کے قابل ہو جاتے ہیں اور احتیاط ان سب ہی کے بارے میں لازم ہوتی ہے۔ اس کا نتیجہ اس مقام پر یہی ہے کہ تینوں میں ہر شخص درجہ اعتبار سے ساقط ہو جائے۔ اب اگر واقعاً وہ غدار اور جنمی ہیں ایک تھا تو ان دو بیچاروں نے کیا تصور کیا تھا کہ وہ اس طرح ہمیشہ کے لیے مشکوک اور ناقابل اعتبار بنا دیے جائیں۔

بھلا حضرت غلام الانبیاء کے ایسے محل فرماں اور فرض فرماں کیلئے کہ اگر صحیح ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ ناکرہ گناہوں کو ذلیل کر دیں اور ان کو زندگی بھر کے لیے غہ - جہنم جن شخص کے حکم میں چھوڑ دینے اور پھر بغیر اس کی توضیح کے آپ دنیا سے تشریف لے جائیں آخر اس میں کیا امر مانع تھا کہ آپ اس خاص شخص ہی کی طرف اشارہ کرتے تھے فرمادیتے کہ اس شخص کی اڑھ جنم میں کہ وہ احد سے بڑی ہوگی -
غیر متعین طور پر فرمانا اسی وقت میں درست ہو سکتا ہے کہ جب وہ تینوں آپ کی نظر میں کیسا حیثیت رکھتے ہوں -

اگر یہ کہا جائے کہ پیغمبر نے صرف فرد واحد کے جنمی ہونے کی صراحت فرمائی تھی اور وہ فرد واحد ابتداءً محل تھی تفصیلی طور پر معلوم نہ تھا کہ ابو ہریرہ مقصود ہیں کہ فرات یا رحال لیکن جب رحال مرتد ہو گیا تو اس فرد واحد کی بھی تعیین ہوگئی اس صورت میں نہ کوئی اجمال باقی رہتا ہے نہ کوئی اشکال ہی -

تو ہم کہیں گے کہ جس طرح ارشاد آئی واذا البشر احدہم بالکاشی ظل وجہہ مسود او هو کظیم (جب ان میں سے کسی ایک نے لڑائی کے پیدا ہونے کی اطلاع دی جاتی ہے تو چہرے کا رنگ سیاہ ہو جاتا ہے) میں کوئی فرد خاص مقصود نہیں بلکہ ایک ایک فرد مراد ہے اسی طرح ارشاد پیغمبر لضر من احدکم فی النار بھی ابو ہریرہ، فرات اور رحال تینوں کو شامل ہے کوئی خاص فرد مقصود نہیں بلکہ یہ مذمت تینوں کے تینوں کے لیے ہے لہذا شخص جنمی کے غیر معین ہونے اور رحال کے مرتد ہونے کے بعد اس کے معین ہونے کا کوئی سوال ہی نہیں پیدا ہوتا کیونکہ پیغمبر نے تینوں ہی کے متعلق فرمایا تھا لضر من احدکم فی النار اعظم من احد -

دویش یہ کہ جس طرح انبیاء اکرام کے لیے یہ ممکن نہیں کہ توضیح و صراحت کی

احتیاج ہونے پر بھی توجیہ نہ کریں اسی طرح یہ بھی ممکن نہیں کہ جس وقت صراحت کرنا یا جہاں اس وقت صراحت نہ فرمائیں اور یہ آپ جانتے ہیں کہ جس وقت پیغمبر نے ان تینوں میں سے کسی کے جنمی ہونے کی پیشین گوئی فرمائی تھی اسی وقت فوری ضرورت تھی کہ آپ وضاحت بھی فرمادیتے کہ تینوں میں سے کون جنمی ہے تاکہ رحال کے مرتد ہونے کے وقت تک یہ جس غلجان میں مبتلا رہے جتنی سراسر ایسی ان کو لاحق رہی اس سے محفوظ رہتے اور مسلمانوں کو ان کے تمہم و شتبہ ہونے کی وجہ سے جو بیزاری ان سے تھی وہ بیزاری نہ رہتی مگر قیامت یہ ہے کہ پیغمبر نے مرتے مرتے بھی وضاحت نہ فرمائی تھی کہ رحال کے مرتد ہونے کے بعد بھی تینوں کی اسی حکم میں باقی رکھا اور ان کے جنمی ہونے کا جو اعلان فرمایا تھا اس میں فرد واحد کی تعیین کر کے دو کی گلو خلاصی کی سبیل نہیں پیدا کی -

سومیش یہ کہ فرات بن حیان مشرکین کا جاسوس اور رسول اللہ اور مسلمانوں کے درمیان ابوسفیان کا خفیہ رپورٹر تھا پیغمبر نے مسلمانوں کو حکم دیا کہ فرات کو قتل کر ڈالیں تو جان بچانے کے لیے اس نے اسلام قبول کر لیا چنانچہ اسی موقع پر پیغمبر نے فرمایا کہ تم لوگوں میں سے بعض ایسے بھی ہیں جن کی تالیف قلب

سے استیعاب اصابہ حالات فرات امام حاکم نے متذکرہ ج ۳ ص ۳۳۳ کتاب لحدود میں یہ حدیث درج کی ہے جس میں فرات کا تذکرہ ہے اور یہ بھی مذکور ہے کہ ابوسفیان کا علیف اور جاسوس تھا۔ رسالت تب نے اس کے قتل کرنے کا حکم صادر فرمایا تھا اس کا گذر انصاری کی ایک جگہ کی طرف سے ہوا اس نے ان لوگوں سے کہا کہ میں مسلمان ہوں بعض انصار نے پیغمبر سے جا کر یہ خبر پہنچائی کہ حضور وہ اپنے کو مسلمان بتاتا ہے اس حضرت نے فرمایا کہ تم میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جن میں انھیں کے ایمان کے حوالے کرتا ہوں انھیں میں سے فرات بن حیان بھی ہے - امام حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے علامہ ذہبی نے بھی تصریح میں اسے باقی رکھا ہے -

کی جا رہی ہے تاکہ اسلام کو وہ کوئی گزند نہ پہنچا سکیں انھیں میں سے فرات بن حیان بھی ہے" (اصابہ و استیعاب حالات فرات)

لہذا یہ فرات ابن حیان اپنی بدکیشی کی وجہ سے رحال کے سرسبز شاہ تھا۔ جس طرح رحال مرتد ہو کر جہنمی ٹھہرا اسی طرح فرات بھی اپنی منافقت کی وجہ سے مستوجب جہنم تھا لہذا جب دونوں کا حال یکساں تھا دونوں کے کردار برابر کے تھے تو رحال کا مرتد ہو جانا کیونکر قرینہ اس امر کا قرار پاسکتا ہے کہ پیغمبر نے جس کے جہنمی ہونے کی خبر دی تھی وہ یہی رحال تھا نہ کہ کوئی اور کیونکہ جس طرح رحال کا مرتد ہونا قرینہ قرار پاسکتا ہے جہنمی ہونے کا اسی طرح فرات کی منافقت بھی تو قرینہ ہو سکتی ہے، اس کے جہنمی ہونے کی۔ نیز ابو ہریرہ کے لیے بھی تو اسی قسم کا قرینہ موجود ہے از روے حدیث پیغمبر کہ من کذب علی متعمدا فلینبئہ مقعدا من الخناس جو شخص میری طرف جھوٹی حدیث منسوب کر کے بیان کرے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنائے۔

دوسرا فقرہ | وہ ہے جس میں ابو ہریرہ اور عمرہ بن جذب بنسرازی اور ابو مخدومہ مجھی مشرک ہیں ایک دن پیغمبر خدا نے انھیں متنبہ کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ اخذکم موتانی الناس تمہارا آخری شخص آگ کی موت مرے گا۔ (استیعاب و اصابہ حالات عمرہ)

شریعت اسلام اور عامہ مسلمین کے امور کو منافقین کی دخل اندازیوں سے محفوظ رکھنے کے لیے حکیم اسلام نے انتہائی حکیمانہ انداز میں یہ فقرہ ارشاد فرمایا تھا چونکہ عالم و خیر پیغمبر ان تینوں کی باطنی کیفیتوں سے بخوبی آگاہ تھے اس لیے آپ نے یہ جملہ فرما کر چاہا کہ امت والوں کو ان سے ہوشیار و متنبہ فرمادیں تاکہ مبادا کوئی ان کی صوابیت سے مرعوب ہو کر انھیں ننگا و عقیدت سے نہ دیکھے

ابو ہریرہ
اسی لیے آپ نے صاف صاف لفظوں میں ارشاد فرمایا کہ ان تین شخصوں میں سے آخری مرنے والا آگ میں دم توڑے گا۔ لیکن اس موقع پر بھی سابق کلچر آپ نے نام لے کر نہیں فرمایا بلکہ اپنے جملہ کو تینوں کے متعلق مجمل رکھا تاکہ یہ پیشین گوئی تینوں میں دائر رہے، زندگی کی آخری سانچوں تک بھی آنحضرت نے اس اجمال کی کوئی تصریح نہیں کی نام لے کر اس شخص کا نہیں بتا دیا جس کے نصیب میں آگ کی ہوت مقدس ہے یہ اسی لیے تاکہ امت اسلام کے ارباب عقل ان تینوں ہی سے بیزاری و کنارہ کشی اختیار کریں۔

علامہ ابن عبدالبر استیعاب میں سلسلہ حالات عمرہ لکھتے ہیں کہ اس کی وفات بزمانہ خلافت معاویہ شہرہ بصری میں بصرہ میں ہوئی اس طرح کہ وہ ایک کھولتے ہوئے پانی کی دیگ میں گر پڑا اور جل کر مر گیا اسے کوئی بیماری ہوئی تھی جس کے علاج کے طور پر وہ گرم پانی میں بیٹھا کرتا تھا اسی مرض سے ایک دن پانی گرم کیا گیا اتفاقاً اس میں وہ گر پڑا اور مر گیا، اس طرح آنحضرت کی پیشین گوئی صحیح نکلی جو آپ نے عمرہ، ابو ہریرہ اور ایک شخص کے متعلق فرمادیا تھا آخر کہ موتانی الناس تم میں سے آخری شخص آگ میں مرے گا۔

علامہ ابن عبد البر نے محض حمایت ابو ہریرہ میں یہ بات بتائی ہے اور پیغمبر کی پیشین گوئی کو صرف عمرہ کے سر نہ ہٹنے کی کوشش کی ہے ورنہ حقیقت یہ ہے کہ پیغمبر کا ارشاد تینوں ہی کے متعلق تھا نہ کہ صرف عمرہ کے متعلق ہی وجہ تھی کہ یہ تینوں اپنی اپنی جگہ پر یقین رکھتے تھے کہ پیغمبر نے ہمارے ہی بارے میں پیشین گوئی فرمائی ہے ہمیں مرادہ مقصود پیغمبر ہیں۔ اسی وجہ سے ان تینوں میں سے ہر ایک چاہتا تھا کہ اپنے باقی دو ساتھیوں سے پہلے مر جاؤں تاکہ آخر میں بچ کر آگ کی ہوت نہ نصیب ہو جیسا کہ ان تینوں کے احوال و واقعات منظر

مزید براں سمرہ کا اپنے دونوں ساتھیوں کے بعد مرنا بھی قطعی طور پر معلوم نہیں۔
 خود علامہ ابن عبدالبر کی تحقیق کے بنا پر سمرہ کا آخر میں مرنا تو اور غلط ہے۔
 وہ کہتے ہیں کہ سمرہ ۵۵۸ھ میں مرا اور ابو ہریرہ کے متعلق بے شمار سورخین و
 محدثین مثلاً داقدی، ابن نمیر، ابن عبید، ابن اشیر، ابن جریر وغیرہ کا
 بیان ہے کہ وہ ۵۵۹ھ میں مرے اسی ۵۹ھ میں ابو مخذومہ بھی مرا۔ لہذا
 علامہ ابن عبدالبر کی یہ ہوشگانی کہ سمرہ ۵۵۵ھ میں گرم پانی سے جل کر مرا اور
 اس کے مرنے پر پنیر کی پیشین گوئی پوری ہوئی، جتنی مہمل ہے وہ ظاہر ہے۔
 پنیر کی پیشین گوئی کسی ایک کے متعلق نہ تھی بلکہ تینوں مخاطب تھے اور
 تینوں ہی کے سوا عاقبت کی پنیر نے پیشین گوئی فرمائی تھی۔

يا صاحب الزمان ادر كنى خدمتگارانِ مكتبِ اهلبيت (ع)

سيد حسن على نقوى

حسان ضياء خان

سعد شميم

حافظ محمد على جعفرى

﴿ التماس سورة الفاتحة ﴾

سيده فاطمه رضوى بنت سيد حسن رضوى

سيد ابوزر شہرت بلگرامى ابن سيد رضوى

سيد مظاہر حسين نقوى ابن سيد محمد نقوى

سيد محمد نقوى ابن سيد ظہير الحسن نقوى

سيد الطاف حسين ابن سيد محمد على نقوى

سيده ام حبیبہ بیگم

حاجى شيخ عليم الدين

شمشاد على شيخ

مسح الدين خان

فاطمه خاتون

شمس الدين خان

Hassan

naqviz@live.com